

وَحَوَّةُ الْحَقِّ

الْجِزَاءُ فِي الْحَقِّ  
فِي الْإِسْلَامِ

بقلم  
محمد رضا عفيفي عبد الحميد

السنة السادسة - العدد ٦٩

ذِي الْحِجَّةِ ١٤٠٧ هـ - يُولْيُو ١٩٨٧ م



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



بسم الله الرحمن الرحيم

﴿لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة . رسول من الله يتلوا صحفا مطهرة . فيها كتب قيمة﴾  
قرآن كريم

« أيها الناس : إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد ، كلكم  
لآدم ، وآدم من تراب ، لا فضل لعجمي على عري ، ولا لعري  
على عجمي ، ولا لأحمر على أبيض ، ولا لأبيض على أحمر  
إلا بالتقوى »

حديث شريف



## الاهداء

إلى الذين إذا ما عرفوا ما جاءهم لم يكفروا به .. وإذا ما جهلوا  
ما جاءهم لم يعرضوا عنه .

إلى الذين يعرفون الحق فيتبعونه ، ويهتدون بنوره ، ويسيروا  
على طريقه .

إلى كلّ مسلم غيور على دينه .. معترّ بإسلامه .

إلى كلّ حرّ آلى على نفسه تحطيم قيود التقليد ، والتخلّف ،  
والجمود ، والحقّد ، والكراهية .

إلى هؤلاء جميعا أهدي هذا البحث تحية وتقديرا .





## مقدمة

الحرية كما يعرفها فقهاء القانون الدستوري هي : قدرة الفرد على ممارسة أى عمل لا يضرّ بالآخرين .

والحرية هي أعزّ مقومات الإنسان في هذه الحياة ، وأسمى شيء لديه ، بل هي مصدر قوته ونشاطه ، والسرّ في تضحيته وجهاده ، فإذا أهينت واعتدى على الحرية الإنسانية أو الحرية الشخصية ، فلا سعادة للفرد ولا للجماعة .

وإذا كان العصر الذى نحياه قد عرف بأنه عصر الحرية والديمقراطية ، وحقوق الإنسان ، فإن الإسلام قد عرف ذلك كلّ منذ بدء الدعوة الإسلامية .

لقد جاء الإسلام إلى الوجود بالمعنى الحقيقى للحرية ، وهو ما يتفق مع فطرة الإنسان السليمة ، ونزعتة الخيرة ، وما قام عليه الوجود ، وليس معناها أن يستجيب الإنسان لشهواته ونزواته بأن يفعل ما يحلو له ويترك ما لا يشتهى ، فهذا لا يتفق إلا مع غرائز البشر المتناقضة ، وطبايعهم المتعدّدة النزعات ، فالحرية الحقيقية هي : أن يفعل الإنسان ما أمره به المولى تبارك وتعالى ، وينتهى عمّا نهاه عنه ، جاعلا هدفه تحقيق الخير والسعادة له وللجميع الناس . ونقطة البداية في فهم الحرية وممارستها على حقيقتها هي : أن

يشعر الإنسان أنه مكلف ، لأنه بذلك يكون مستعداً للقيام بكل ما يلتقى على عاتقه من التكاليف ، ومعنى هذا أنه يظلّ في فترة بحث ونظر حتى يؤمن بأنه مكلف ، وحينئذ يكون قد آثر الحرّية على الفوضى والفراغ ، والخضوع لتقاليد واتجاهات الوسط الذي نشأ فيه ، فاختيار الحرّية مرتبط بشعور الإنسان بأنه مكلف فيصير حرّاً ، لأنه يصير مسئولاً وبالعكس ، وليس المعنى كما يقول « الوجوديون » : إن الإنسان حرٌّ ما لم يتحمّل المسؤولية ، فإذا تحمّلها صار حرّاً مكلفاً .

ولقد أخطأت الماركسية بلا شك في زعمها أن الإيمان بالدين مضيق للحرية التي طبع الإنسان عليها ، لأن الإنسان ليس حرّاً بطبعه ، وإنما هو مخلوق لتحقيق الحرّية ، فالحرية أمر مكتسب وليس غريزياً ، ولو كان غريزياً ما استطاع أحد تضييعه .

وقد أعلن الإسلام أن حريات الإنسان والناس جميعاً تنطلق من مبدأ واحد ، هذا المبدأ هو : تحرير الإنسان من ربة العبودية ، ومن الخضوع لأحد غير المولى تبارك وتعالى ، وتخليصه من قيود الوهم والخرافة ، وتأليه الأشخاص ، وعبادة المادة ، يقول المولى عزّ وجلّ : ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة <sup>(١)</sup> ﴾ ، فالناس جميعاً عبيد للخالق الواحد الذي خلق الطبيعة ، ونظّم الكون وسير الوجود ، وإليه يرجع الأمر كلّ ، ولا يصحّ أن يتخذ بعض الناس

---

(١) الآية (٥) من سورة البينة .

بعضاً أرباباً من دون الله عز وجل ، يقول سبحانه جلّ شأنه : ﴿ قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولّوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون <sup>(١)</sup> ﴾ .

وهكذا يستمرّ القرآن الكريم في تبين وتأكيد هذه العقيدة : عقيدة الخضوع للمولى تبارك وتعالى وحده ليصل إلى مبدأ تحرير الوجدان أو الضمير الإنساني من كل شبهة شرك في الألوهية قد تخضع هذا الوجدان لمخلوق من عباد الله عز وجل .

وإذا كان الإسلام يحرص كل الحرص على تقوية الصلة بين الإنسان وخالقه ، وأشاعره بأنه يملك الاستعانة به ، وأنه يستمدّ منه القوة والشجاعة والعزة . فهو بذلك يهدف إلى تربية نفسية الفرد والجماعة ، وتحرّره من الشعور بالخوف على الحياة ، أو الخوف على الرزق ، أو الخوف على المكانة والمركز . لأن الحياة بيد الله عز وجل ، وليس لمخلوق قدرة على أن ينتقص منها دقيقة واحدة ، يقول المولى تبارك وتعالى : ﴿ وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً <sup>(٢)</sup> ﴾ و : ﴿ قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا <sup>(٣)</sup> ﴾ و : ﴿ لكل أمة أجل إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون <sup>(٤)</sup> ﴾ ، وهذا معناه أن الإسلام يثبت في نفس الفرد قوّة القلب ، وشجاعة الضمير . والاعتزاز بالحق والعدل والحرية ، والمحافظة عليها .

(١) الآية (٦٤) من سورة آل عمران . (٢) الآية (١٤٥) من سورة آل عمران .  
(٣) الآية (٥١) من سورة التوبة . (٤) الآية (٤٩) من سورة يونس .

وقد نادى بذلك المصطفى صوات الله وسلامه عليه عندما قال : « أيها الناس : إن ربكم واحد . وإن أباكم واحد . كلكم لآدم . وآدم من تراب . لا فضل لعجمي على عري . ولا لعري على عجمي . ولا لأحمر على أبيض . ولا لأبيض على أحمر إلا بالتقوى » . واستجاب الناس لهذا النداء الكريم . فآمنوا بوحدة الرب ووحدة الأصل التي تسوى بينهم . ولو لم يستجب لهذا النداء لظلوا جميعهم عبيدا لفئة من الأقوياء تسيطر عليهم وتتحكم فيهم .

ويحذر بنا أن نقف أمام هذه الآيات الكريمة : ﴿ لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة رسول من الله يتلو صحفا مطهرة . فيها كتب قيمة ﴾<sup>(١)</sup> . فالمقصود بالانفكاك هنا هو التحرر . ومعنى هذا أن الكفار لم يكونوا منفكين . أى : متحررين من عبوديتهم لغير المولى تبارك وتعالى إلا بعد أن جاءتهم الحجة القوية وأتاهم البرهان الساطع الذى ليس غير رسول يتلو صحفا مطهرة . فيها كتب قيمة تحاطب العقل . وتدعو إلى التفكير وتنادى بالحرية .

ولا عجب فى أن يختلف الناس الذين كانوا على شكل واحد من الخضوع والاستسلام . فيؤثر فريق منهم الحرية . لأنهم يدركون معنى الغاية التى خلق الإنسان لها . ويبقى الباقي حائرا إلى أن يهتدى إلى استعمال فكره واستعمال بصيرته فيدرك ما قوته عليه جموده وخنوعه . والوسط الذى نشأ فيه . ويؤمن بربه عز وجل ثم يؤمن

(١) آيات ( ١ . ٢ . ٣ ) من سورة البينة

بنفسه ، وحينئذ يشعر بأنه مكلف فيصبح حرًا لا سيطرة لأحد عليه .

هذه هي الحرية الإسلامية التي جعلت العبيد من أمثال بلال ابن رباح الحبشي ، وصهيب الرومي ، وابن أم مكتوم - رضوان الله تعالى عليهم أجمعين - أحرارا ، في الوقت الذي كانت فيه أجسادهم ما تزال تحت سيطرة السادة يعبثون بها ، ويعذبونها كيفما شاءت أهواؤهم وعتهم الجاهلي .

وهذه هي الحرية الإسلامية التي قضت على وثنية الجاهليين وشركهم ، وهدمت الأصنام ، ومزقت شمل سدتها ، وسأوت العبيد والمحرومين بالطبقة الأرستقراطية القرشية ، وقضت على الكلّ بقبول مبدأ : « الرب واحد والأب واحد » ، أو بالاضمحلال من الوجود العربي أولا ، ثم الإنساني من بعد .

فالحرية الذاتية هي الأساس الأول للحرية التي نادى بها الإسلام وأقرها وكانت مبدأ من مبادئه .

والحرية في الإسلام تنظر إلى المعنى الأصيل في اللغة العربية للحرية . فالحر ضد الزائف ، والإنسان الحر ليس هو الذي لا يملكه أحد ، لأن ذلك جزء من الكرامة التي يجب أن يتمتع بها الإنسان ، ولكن الإنسان الحر هو غير الزائف ، أي : الذي تتصور فيه الفطرة الإنسانية متغلّبة على الطبيعة الحيوانية ، فالحرية إذن خلق ذاتي وشخصي للإنسان تتجلّى آثاره في أعمال الإنسان الصادرة عن شعوره بالتكليف .

وليست حرية الجسم من سيطرة الغير إلا مظهرًا له قيمته في

ازدهار الشخصية وتفتّحها . وثمرة من ثمار الحرية الداخلية التي تجعل الإنسان مؤمنا بالحق . ومكافحا من أجل العدل والحرية للجميع .

ولقد تناولت في هذا البحث الحريات والحقوق التي كفلها الإسلام للإنسان . ليحيا حياة حرّة كريمة . والتي ماكان ليصل إليها على الوجه الذي أراده الإسلام لولا نزول الوحي . ولولا الرشده الديني الذي جاء به القرآن الكريم .

وإني لأرجو أن أكون قد وفّقت فيه . والمولى تبارك وتعالى من وراء القصد . وهو الهادي إلى سواء السبيل .

المؤلف

## حق الحياة

إن المولى تبارك وتعالى لم يخلق الحياة عبثاً ، بل خلقها لحكمة عظيمة وغاية جليلة . تتمثل في اختبار كل إنسان لمعرفة مدى قيامه بواجباته أو تقصيره فيها طيلة فترة حياته . يقول المولى جل شأنه : ﴿تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شىء قدير . الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً وهو العزيز الغفور<sup>(١)</sup>﴾ . وقد جعل المولى سبحانه وتعالى الحياة حقاً من الحقوق ، وواجباً من الواجبات في نفس الوقت . ولذلك فمن حق كل إنسان ومن واجبه أن يعمل على حفظ حياته وصيانتها ، له ولا إخوانه على قدر جهده وما استطاع إلى ذلك سبيلاً . ولا يحق لأحد كان كائناً من كان أن يعتدى على حياة غيره . لأنه بهذا العمل يكون قد ارتكب جرماً واغتصب حقاً من أهمّ حقوق إخوانه ، ومن قتل نفسه بغير حق فقد باء بغضب من المولى سبحانه عز وجل الذى تفرّد بصفه الأحياء والاماتة ، ومن المجتمع الذى ينكر عليه التعدى على أهمّ حقوق غيره .

إن الناس جميعاً سواء في الحيا والمات ، ولا فرق في حق الحياة بين إنسان وآخر ، رغم التفاوت بينهما في المال أو الجاه

---

(١) الآيتان ( ١ - ٢ ) من سورة النحل

أو المناصب . فلو أن أحد الحكّام قتل أحد الضعفاء من رعيته لكان بعمله هذا يرتكب جريمة في حق الإنسانية . تماما كما لو قتل أحد الضعفاء من هو أقوى منه بغير وجه حق . والجزاء هو عين الجزاء . ويجب على الإنسانية أن تتعاون على منع جريمة القتل . وإذا حدث منها تفريط في ذلك كان هذا التفريط بمثابة إقرار للجريمة وعدم إنكارها . يقول المولى تبارك وتعالى : ﴿من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا<sup>(١)</sup>﴾ .

وللمظلوم حق الدفاع عن نفسه . بيد أنه يجب عليه ألا يظلم ، ومن الأفضل له العفو والصفح . يقول الحق عز وجل : ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله إنه لا يحب الظالمين<sup>(٢)</sup>﴾ .

إن حياة الناس سواء في مشارق الأرض ومغاربها . والاعتداء على بعض الناس يعدّ اعتداء عليهم جميعا . والإسلام يدعو جميع الناس لعمل كل خير ودفع كل شرّ . وبالتالي يدعوهم إلى وحدة الصف وتوحيد الكلمة .

وعلى الدولة - بصفتها الممثلة للمجتمع - أن تمنع اعتداء الإنسان على حياة أخيه الإنسان . وتطبّق في حالة الاعتداء القوانين الشرعية الرادعة . وعليها أيضا أن تبحث عن أسباب الجريمة

(١) الآية (٣٢) من سورة المائدة

(٢) الآية (٤٠) من سورة الشورى



والدوافع إليها قبل وقوعها .

ويجب عليها أن تمتنع الفرد من الانتحار ، فهو يملك حق الحياة ، ولكنه لا يملك أن يقضى عليها بأى شكل من الأشكال ولو كان مجرما يستحق القتل . لأن الذى يملك القصاص هو المجتمع ممثلا فى الدولة ، على أنه يجوز أن يعنى عنه من قبل أولياء الدم وأولى الأمر ، ولقد توعد القرآن الكريم قاتل غيره وقاتل نفسه بالعقاب الشديد الأليم فى الدنيا والآخرة .

إن الإسلام قد حذر من قتل الإنسان لنفسه ، ولم يبيحه لأى سبب من الأسباب ، مهما اشتدت بالإنسان الآلام وعظمت السقام . ومهما برح به الحزن وأحاطت به الصعاب ، حتى يغرس فى نفوس المؤمنين صفة الصبر والمصابرة . ويتزع منها اليأس والقنوط ، والصبر صفة أولى العزم من الرسل - عليهم صلوات الله وسلامه - الذى وصل بهم إلى عزّ الدارين . ووصل بهم إلى ما يبتغون فى دنياهم من نصر وغلبة ، وإلى ما أعدّ لهم فى أخراهم من جنات النعيم ، وإذا شاع الصبر فى أمة فصبرت وتواصى بنوها بالصبر انتقلت من بين الأمم الخاسرة التى لا تنال غرضا ولا تفوز أبداً بنجاح إلى مصاف الأمم التى تفرض كلمتها على التاريخ ، وترتفع رايها عالية خفاقة .

أمّا اليأس والقنوط فإنه فرار من الميدان ، وجبن عن لقاء الحوادث ، وتدمير للمعانى الكريمة والصفات النبيلة التى تجعل المؤمن يدافع عن عقيدته ودينه حتى آخر قطرة من دمه ، وعند آخر نفس له فى الحياة .

ولقد شرع الإسلام عقوبة دينية لذلك القانط من رحمة مولاه . تقوّت عليه شفاعة إخوانه المؤمنين ودعواتهم الصالحة . كما تزرع كل من تسوّل له نفسه أن يهرب من معركة الحياة .

روى أن رجلاً قتل نفسه بمشاقص فلم يصلّ عليه المصطفى صلوات الله وسلامه عليه . ومن ثمّ قال بعض الفقهاء لا يصلّي عليه وإن كان الجمهور قد قال بالصلاة عليه مستدلّين برواية النسائي : « أمّا أنا فلا أصلّي عليه » . وقد صلّي عليه الصحابة . وما كان ذلك العقاب إلا لحرمة النفس الإنسانية التي خلقها المولى تبارك وتعالى بيده . ونفخ فيها من روحه . وأسجد لها ملائكته . وكرّمها على سائر خلقه . كي تقوم بوظيفتها في الحياة على أكمل وجه وأنمّه . وأمر بصيانتها عن الأخطار التي تهدّدها من داخلها وخارجها .

ونهى الإسلام عن تمّنى الموت لضرر يصيب الإنسان . وأمره أن يصبر وينتظر فضل المولى تبارك وتعالى وقضاءه . روى أن المصطفى صلوات الله وسلامه عليه دخل على عمّه العباس . وكان يشتكى . وتمّنى العباس الموت . فقال له رسول الله ﷺ : « يا عمّ : لا تتمنّ الموت . فإنك إن كنت محسناً فإن تؤخّر تردّد إحساناً إلى إحسانك خير لك . وإن كنت مسيئاً فإن تؤخّر فتستعيب من إساءتك خير لك . فلا تتمنّ الموت » .

ويجب على الدولة أن تمنع الأخذ بالثأر والانتقام بين الأفراد . وعلى الحاكم أن يمنع أولياء المقتول من الإسراف في عقاب الجاني بالتعلّد على أسرته . يقول المولى تبارك وتعالى : ﴿ ومن قتل مظلوماً ﴾

فقد جعلنا لوليّه سلطانا فلا يسرف في القتل إنه كان منصوراً<sup>(١)</sup> .  
والإسلام يلزم الحاكم بوضع القوانين وسنّ التشريعات والنظم  
التي تكفل المحافظة على الحياة ، وتأمين الحريات عند القيام  
بالواجبات وممارسة الحقوق ، والقضاء على أسباب الفتن والقتل  
والاضطرابات ، ومقاومة كل نزاع مادي أو فكري يكون من شأنه  
الافضاء إلى القتل .

وعلى الدولة أن تقوم بمقاومة جميع الأمراض الخلقية التي  
تشكّل خطراً على صحّة الإنسان ، وعلى حياته ، وحياة أولاده .  
مثل : الزنا ، وشرب الخمر ، وتعاطي المخدرات ، وكل ما من شأنه  
أن يؤدي إلى الاضرار بحياة المجتمعات ، ومكافحة الأمراض  
الجسمية أيضاً ، بعمل ما يلزم للوقاية والعلاج ، وقديما قالوا :  
«الوقاية خير من العلاج» . وأن تعمل على حماية الأسرة والأطفال .  
وأخيراً عليها أن تعمل على قدر جهدها واستطاعتها لحفظ  
السلام العالمي . ومنع قيام الحروب ، وذلك عن طريق التعاون مع  
الدول المحبة للسلام في الدعوة إليه ، ومكافحة كل أساليب الحرب  
والدمار من الأسلحة بنوعياتها المختلفة ، والاستغلال والاستعمار .  
وما إلى غير ذلك .

إن الإنسان يتطلّع في شوق إلى اليوم الذي تحيا فيه البشرية  
ناعمة بحقوقها ، آمنة في أوطانها ، متعاونة على الخير ، ويعمّ العالم  
سلام عادل دائم .

(١) الآية (٣٣) من سورة الإسراء .

## حق الكرامة

لقد خلق المولى تبارك وتعالى الناس جميعا من أصل واحد . وجعل فيهم طبائع واحدة . وعقلا واحدا . وميَّزهم بالقدره على النطق . وهذه مميَّزات تشمل كل الناس . فلا داعي لأن يفتخر أحد على أحد بالمال . أو بالنسب . أو يتعالى إنسان على إنسان آخر لأنه طائع والآخر عاص . أو لأنه بارّ والآخر فاجر . فالكرامة حق لكل إنسان أيّا كان . سواء في ذلك الطائع والعاصي . والبار والفاجر . فلكل عمل جزاؤه حسب ما ورد في الشرائع والأديان . أمّا الإنسان فهو الإنسان حيثما كان . بما أنعم عليه المولى تبارك وتعالى من الكرامة التي لا يحقّ لأى إنسان في أى زمان أو مكان أن ينال منها ولو جزءا يسيرا .

وليس من حق أى أحد أن يشهر بغيره لأنه عاص أو فاجر . لأن ذلك يعدّ خروجا على الحدود التي رسمتها وقررتها الشريعة الإسلامية وتساوى فيها جميع الناس . يقول المولى سبحانه وتعالى في كتابه الكريم : ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا<sup>(١)</sup>﴾ . ولقد أوردت هذه الآية الكريمة نعم المولى جلّ شأنه على

---

(١) الآية (٧٠) من سورة الإسراء

الإنسان ، والتي ميّزه بها على غيره من سائر المخلوقات ، بطريقة  
تشعرنا بأنها هي سرّ النعمة الأولى ، وهي الكرامة ، فقد أنعم البارئ  
جل جلاله على الإنسان بالعقل والعلم ، وبهما تمكّن من تسخير البرّ  
والبحر ، وجعلهما سبيلا يسلكه بوسائل الانتقال المختلفة التي يصنعها  
بنفسه لنفسه ، وكذلك فعل في الجو مثلاً فعل في البرّ ، فحقّق قول  
الله عز وجل : ﴿وَيَخْلُقْ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>(١)</sup> .

ولمكانة الإنسان من العقل والفكر والعلم ، والعمل والإنتاج .  
كان بحق أجدر بالكرامة التي تحدّث عنها القرآن الكريم ، وقد قال  
« الألويسي » - رحمه الله تعالى - في تفسير هذه الآية الكريمة : أى  
جعلناهم قاطبة ، برّهم وفاجرهم ذوى كرم . أى : شرف  
ومحاسن .

وفسرّ عكرمة - رضى الله تعالى عنه - تكرم المولى تبارك وتعالى  
للإنسان بأنه خلق له أصابع يأكل بها ، وهذا التفسير يبدو سطوحيا  
عند النظر إليه لأول وهلة ، ولكننا إذا تأملناه وأمعنا النظر فيه  
وجدناه عميقا بعيد المدى ، فقد ميّز المولى تبارك وتعالى الإنسان على  
الحيوانات الأخرى بأن خلق يديه مهيأتين لتناول الطعام . بينما  
الحيوانات الأخرى تتناول طعامها بأفواهها من الأرض مباشرة .  
وجعل سبحانه وتعالى يد الإنسان صالحة للعمل وكسب الرزق .  
واعداد الطعام والشراب ، وتناولها على أكمل وجه وأحسنه . وفي  
ذلك تكرم ما بعده تكرم من الله جلّ شأنه للإنسان ، وصدق الله

---

(١) الآية (٨) من سورة النحل .

العظيم حيث يقول : ﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ﴾<sup>(١)</sup> و : ﴿فِي  
أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾<sup>(٢)</sup> . و : ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي  
أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾<sup>(٣)</sup> .

وإن الناظر في آيات القرآن الكريم ليرى أنه في كثير من الآيات  
الكريمة يحىء الخطاب فيها للناس مصدراً بقول الله سبحانه وتعالى :  
﴿يَا بَنِي آدَمَ﴾ و : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ . الأمر الذى يشعر بتساوى  
الناس جميعاً في الإنسانية مساواة تدعو إليها الفطرة العامة .  
ويقضى بها المصير المشترك . ويتطلبها عدل السلوك وسلام  
الإنسانية . التى قامت في الإسلام من أول أمره حينما دعا الناس  
جميعاً إلى عبادة الواحد الأحد رب العالمين . يقول الحق جل  
شأنه : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا  
وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾<sup>(٤)</sup> . ويقول المصطفى صلوات الله وسلامه عليه :  
« أَيُّهَا النَّاسُ : إِنْ رَبَّكُمْ وَاحِدٌ . وَإِنْ أَبَاكُمْ وَاحِدٌ . كُلُّكُمْ لَأَدَمٌ .  
وَأَدَمٌ مِنْ تَرَابٍ » .

وهذه المساواة في الإنسانية تستلزم المساواة في الحقوق .  
فالناس جميعاً أمام قانون المولى تبارك وتعالى سواء . لا فرق بين  
عظيم وحقيق . وشريف ووضع . لأن الحق هو أساس هذا الدين .  
والعدل سياجه . والناس على اختلاف عقائدهم . وألوانهم .  
وأجناسهم . وألسنتهم . أمام عدله وحقه سواء .  
وليس هناك دين من الأديان أو شريعة من الشرائع على ظهر

(١) الآية (٦٤) من سورة عَمّ  
(٢) الآية (٨) من سورة الْاِنْفِطَارِ  
(٣) الآية (٤) من سورة الْاِنْفِطَارِ  
(٤) الآية (١٣) من سورة الْحَجَرَاتِ

هذه الأرض أفاضت في تقرير هذه الحقوق ، وتفصيلها . وتبيينها . وإظهارها في صورة صادقة مثل ما فعل الإسلام .

وإذا كان الإسلام قد جعل الكرامة الإنسانية حقاً من الحقوق التي امتنّ بها الله عز وجل على عباده . فإن هذه الكرامة تستوجب حق الإنسان في العلم والحياة ، كما تستوجب حقّه في حرية التفكير والتعبير والعمل المشروع .

والإسلام عندما منح الإنسان كل هذا وضع مبادئ ونظماً اقتصادية للعمل ، والتملك ، والانفاق ، ولقد عالجت هذه النظم مشكلة الفقر في المجتمع ، وقربت الفوارق بين الناس ، وحققت الاكتفاء الذاتي ، وأدّى تطبيقها إلى تحقيق التعاون . والرخاء . والإخاء بين أفراد المجتمع منذ أشعّ الإسلام بنوره على الأرض .

### الإنسان خليفة على الأرض :

وبما منح المولى تبارك وتعالى الإنسان من نعمة العقل . وبما خصّه من العمل كان أهلاً لأن يكون خليفة على الأرض ، ومكلفاً بعبارتها من قبل المولى تبارك وتعالى ، وإقامة الحق والعدل فيها . يقول الحق تقدّست أسماؤه : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ . وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ، وعندما رأى الملائكة المزايا التي وهبها الله عز وجل للإنسان ، واستحقاقه للخلافة بما عنده من علم وعقل

وإدراك . ناجوا ربهم جل شأنه وقالوا : ﴿سبحانك لا علم لنا إلا ما علّمتنا إنك أنت العليم الحكيم﴾<sup>(١)</sup> .

### سرّ الكرامة الإنسانية :

ولمّا كان العلم والإدراك هما سرّ الكرامة الإنسانية كان واجبا على الإنسان لصيانة هذه الكرامة أن يسير على الصراط المستقيم الذى رسمه المولى تبارك وتعالى له ولا ينحرف . وأن يكون عاملا بشرعية ربه عز وجل . حتى يتحقّق فيه قول البارئ جلّت حكمته : ﴿إن أكرمكم عند الله أتقاكم﴾<sup>(٢)</sup> . فليست الكرامة الإنسانية هى العلو والكبرياء . والغطرسة والطغيان . ولكن الكرامة الحقيقية هى أن يتجنّب الإنسان كل ما يغضب الله جل شأنه . وكل ما يحطّ من شأنه وشأن إنسانيته من المعاصى والمنكرات . وأن يكون مطيعا لله عز وجل . متخلّقا بالأخلاق الفاضلة . وأن يتواضع أمام خالقه الذى خلقه فى أحسن تقويم . وأنعم عليه بالعلم والإدراك . وأمام الناس الذين سوى الله تبارك وتعالى بينهم وبينه فى كل الهبات الإنسانية .

وتظهر الكرامة الإنسانية فى أبهى صورها عندما يدرك الإنسان أنه مكلف . ويعلم بأنه مخلوق ليعمل على تحقيق الغايات العظمى . التى تفوق رغباته الخاصة . فلا ينظر إلى وجوده الخاص إلا باعتبار أنه فرد من البشر الذين خلقهم المولى سبحانه وتعالى ليعمروا

(١) الآيات ( ٣٠ . ٣١ . ٣٢ ) من سورة البقرة

(٢) الآية ( ١٣ ) من سورة الحجر



الأرض ويخلفوه فيها . فيأمر بالمعروف ويكون عاملاً به ، وينهى عن المنكر وهو محتسب له ، ويجعل نفسه ضمن الواعين العاملين بالمبادئ السماوية ، التي تحقق التوافق بين القلب بدوافعه ورغباته وبين العقل بآثرانه وتوجيهاته ، والتي توجه الغرائز نحو أهداف نبيلة وتسمو بها ، وتردع النفوس عن شرورها وأهوائها . ليصبح المسلم وكأنه ملك يمشى على الأرض ، تحكم المبادئ تصرفاته ، ويراقب المولى تبارك وتعالى في كل ما يصدر عنه من قول أو فعل .

### إحساس الإنسان بكرامته :

وعندما يؤدّي الإنسان ما عليه من واجبات نحو خالقه تبارك وتعالى ، ونحو نفسه ووطنه . يحسّ بكرامته ، وعندما يكفل الحاكمون الحقوق للمحكومين . ويمهّدون لهم الطريق لتأدية واجباتهم ، يكونون قد كرّموا الإنسان واعترفوا له بالهبات التي وهبها له المولى عز وجل ، ولتحقيق هذين الهدفين يجب على الفرد والجماعة الجهاد في سبيل كرامة الإنسان وتهئية أسبابها ، فالجهاد للحرية والعمل على تحقيق الكرامة الإنسانية بتوفير أسبابها ، والكفاح في سبيل توفير المعرفة وتوسيع آفاقها . والنضال من أجل تحقيق العدالة والمساواة ، كل ذلك جهاد للكرامة .

### نحرّم كل ما يحطّ من كرامة الإنسان :

وقد بلغ من تكريم المولى تبارك وتعالى للإنسان أنه حرّم على المسلمين أن ينالوا من الآلهة التي يعبدونها المشركون بالسبّ . حتى لا يؤدّي ذلك بهم إلى التّيل من الله الإله الحق ، وفي ذلك تكريم

للإنسان . فاحترام شعور الإنسان نحو الأشياء التي يقدّسها احترام  
لكرامته ، فلو سمع المشركون شتم آلهتهم من المسلمين لجرّهم ذلك  
إلى شتم آلهتهم . وهم لا يريدون ذلك لأنهم يعتقدون بوجود الله عز  
وجل وإن كانوا لا يدينون بالتوحيد . وأيضا إذا سبّ المسلمون آلهة  
المشركين فإن المشركين سيجرّحون شعور المسلمين كما جرّحوا هم  
شعورهم ، وذلك يتعارض مع كرامة كل من الفريقين . ويكون  
عاملا من عوامل خلق العناد . وبثّ الحقد في النفوس .  
ومخالفونا في نظر القرآن الكريم يناضلون في سبيل شيء اعتقدوه  
حسنا ، والمولى تبارك وتعالى هو الذي سيتولّى حسابهم على  
ما يعملون ، يقول الحق تقدّست أسماؤه : ﴿ولا تسبّوا الذين  
يدعون من دون الله فيسبّوا الله عدوا بغير علم كذلك زينا لكل أمة  
عملهم ثم إلى ربهم مرجعهم فينبّئهم بما كانوا يعملون<sup>(١)</sup>﴾ .  
ولا يحق لأحد أن يجعل من نفسه حكما بين الأديان . ولا أن  
ينصّب من روحه قاضيا بين أصحابها . بل يجب عليه أن يعمل على  
قدر جهده وأن يبذل غاية ما يستطيع لإقناع غيره بالحق . فإذا وجد  
من يتحدّث معه سادرا في غيّه . متناديا في ضلاله . فالمولى تبارك  
وتعالى هو الذي سيحاسبه ويجازيه بعمله . يقول الحق جلّ وعلا :  
﴿فذكّر إنما أنت مذكّر . لست عليهم بمسيطر . إلا من تولى وكفر  
فيعذّبه الله العذاب الأكبر . إن إلينا إياهم . ثم إن علينا  
حسابهم<sup>(٢)</sup>﴾ .

(١) الآية (١٠٨) من سورة الأنعام

(٢) الآيات (٢١ . ٢٢ . ٢٣ . ٢٤ . ٢٥ . ٢٦) من سورة العنكبوت

وكما يحرم الإسلام سبّ عقائد المخالفين مراعاة لشعورهم ، يحرم كذلك سبّ أحد منهم ، وتغييره بشيء من أوصافه أو أعماله ، ومن الأدلة على ذلك أن أبا ذر الغفاري - رضى الله تعالى عنه - قد حدث بينه وبين بلال بن رباح الحبشي - رضى الله تعالى عنه - جدال ، فتسابا . فقال أبو ذر لبلال : « يا ابن السوداء » ، فاشتكى بلال إلى المصطفى صلوات الله وسلامه عليه ، فقال عليه الصلاة والسلام لأبي ذر : « أعيرته بأمة ؟ ! إنك امرؤ فيك جاهلية » .

وروى الحافظ بن عساكر عن الزهري ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، قال : جاء قيس بن مطاطية إلى حلقة فيها سلمان الفارسي ، وصهيب الرومي . وبلال الحبشي . فقال : هذا الأوس والخزرج قد قاموا بنصرة هذا الرجل . فما بال هذا ؟ .. فقام إليه معاذ بن جبل - رضى الله تعالى عنه - فأخذ بتلاييه ، ثم أتى النبي ﷺ فأخبره بمقالته ، فقام النبي ﷺ مغضبا يجرّ رداءه حتى أتى المسجد ، ثم نودى أن الصلاة جامعة . وقال ﷺ : « يا أيها الناس : إن الرب واحد . والأب واحد . وإن الدين واحد ، وليست العربية بأحدكم من أب ولا أم وإنما هي اللسان ، فمن تكلم العربية فهو عري » . فقام معاذ فقال : فما تأمرني بهذا المناق يا رسول الله ؟ .. قال : « دعه إلى النار » . فكان قيس ممن ارتدّ في الردة فقتل .

لذلك كان من الواجب حفظ الكرامة . وعدم التعبير بالنسب ، أو اللون ، أو اللسان . لأنه لا حيلة لأحد في شيء من ذلك . وقد

قال المولى تبارك وتعالى فى كتابه الكريم : ﴿ومن آياته خلق السماوات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن فى ذلك لآيات للعالمين<sup>(١)</sup>﴾ .

وقد حدّد الشرع الحكيم حدودا وتعازير لمرتكبى الجرائم بحسب نوع الجريمة ، وحرّم السبّ والتعير . وقد وردت فى الفقه أحكام تفيد مؤاخذه من يسبّ أحدا من مرتكبى الجرائم أو تعيره .

وإذا كان الشتم والتعير محرّمين . فالضرب والتمثيل أولى بالتحريم ، وقد حرّم الإسلام التمثيل تحريما تاما . واستثنى من ذلك عدّة حالات . وهى حالات الجزاء التى جعل فيها العين بالعين . والسننّ بالسننّ . وذلك عن طريق القضاء . ولا يجوز فى غير الحالات المنصوص فيها على المعاملة بالمثل .

ولا يجوز الضرب - أيضا - إلا عن طريق القضاء . وقد كان خليفة المسلمين عمر بن الخطاب - رضى الله تعالى عنه - يضرب الولاة الذين يفعلون ذلك . فقد اشتكى إليه رجل من الجنود أن أبا موسى الأشعرى أعطاه سهما ناقصا . فلمّا أصرّ الجندى على أخذ سهمه كاملا ضربه أبو موسى وحلق له شعره . فلمّا اشتكى إلى عمر ابن الخطاب كتب إلى عامله القائد أبى موسى قائلا : إن كنت فعلت ذلك فى ملا من الناس فعزمت عليك لما قعدت إليه فى ملا من الناس حتى يقتص منك . وإن كنت فعلت ذلك فى خلاء من الناس فاقعد له فى خلاء من الناس حتى يقتص منك . فامثل أبو موسى

---

(١) الآية (٢٢) من سورة الروم

لأمر الخليفة وجلس للرجل ليقتص منه . ولكن الرجل عفا عنه .  
وحين قال عمر بن الخطاب لعمر بن العاص : « متى استعبدتم  
الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا » . وإنما كان يقصد أن الناس قد  
ولدوا أحرارا ، ويجب أن يعيشوا في ظل الحرية ، ولم يقصد حالة  
الولادة في الحرية كما توهم بعض المعاصرين ، ف « الواو » هنا واو  
الحال ، وليست واو الشرط .

وفي عهد عمر بن الخطاب كان جبلة بن الأيهم الأمير الغساني  
يحرّ رداءه في الحج بعد أن أسلم . فقال له غلام من « فزارة » :  
ارفع إزارك . فعزّ عليه ذلك ولطم الغلام . فشكاه إلى أمير  
المؤمنين ، فأرسل إليه وأحضره . وقال له : دعه يلطمك كما  
لطمته ، إلا أن يعفوك . فكبر هذا على نفس جبلة وقال : لكن  
أنا أمير وهو سوقة . فقال له عمر وهو هادئ الأعصاب تماما : لا بدّ  
من تنفيذ الحكم الشرعي . وذلك لأن الإسلام قد سوى بين جميع  
الناس ، فأشار جبلة بأنه إذا أجبر على ذلك تنصّر . وارتدّ عن  
الإسلام ، فقال عمر بن الخطاب : إذا تنصّرت فللردة أحكامها .  
فقال جبلة : أمهلني إلى الغد . فأمهله عمر ، وفي الغد كان جبلة بن  
الأيهم قد قرّ إلى « الشام » وتنصّر . وعندما علم عمر بذلك لم يعأ  
به ، ولو كان عمر قد ظفر به بعد ذلك لطبق عليه حكم الردّة .

### تحريم السخرية والتنايز بالألقاب :

وقد حرّم الإسلام سخرية أحد من غيره أو استهزائه به ، ومنع  
التنايز بالألقاب ، لأنه لا أحد يعرف من هو الأقرب إلى المولى

تبارك وتعالى ، يقول الحق جلّ وعلا في كتابه الكريم : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تُلْزِمُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقِ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ <sup>(١)</sup> ﴾ ، ويقول المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : « أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالْمُؤْمِنِ ؟ .. الْمُؤْمِنُ مَنْ أَمَنَهُ النَّاسُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ، وَالْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ » ، وليس لفظ « المسلمون » في هذا الحديث يعدّ قيّدا لا باحة الاعتداء على كل من هو غير مسلم ، بل هو مخرّج العادة في حديث رسول الله ﷺ إلى أصحابه ، بدليل الشطر الأول من الحديث من لفظ « الناس » .

وقد بيّن لنا الشارع الحكيم أن أضعف الناس وأفقرهم في نظر الناس قد تكون له منزلة رفيعة ، ودرجة عظيمة عند المولى تبارك وتعالى ، فعلينا أن نظنّ الفضل والخير في الناس ، ونحترمهم مهما كان مظهرهم لا يبعث على الاحترام ، فقد قال المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : « رَبِّ أَشَعَثَ أَغْبَرُ ذِي طَمَرَةٍ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ » ، فالأكرام الزائده مردّه إلى المولى تبارك وتعالى . فهو وحده صاحب الحق في إظهار عنايته بمن يشاء من عباده .

ويجب علينا أن ننظر إلى إخواننا نظرة واحدة مراعاة لكرامة الإنسان في المعاملة ، من غير تفريق بين شريف ووضيع . ولا بين

(١) الآية (١١) من سورة الحجرات .

غنى وفقير .

### احترام الإسلام للإنسان :

ومما يدلّ على مدى اعتبار الإسلام للإنسان بوصفه الإنسانيّ ، ومراعاته لكرامته بصرف النظر عن اعتبارات المال والجاه والترف ، هذه الآيات الكريمة التي عاتب فيها المولى تبارك وتعالى رسوله ﷺ ، عندما كان يتحدّث مع أحد أشراف « قريش » ، وتباطأ في الاستجابة لعبد الله بن أم مكتوم : ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى . أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى . وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّه يُزَكَّى . أَوْ يَذْكُرفَتَنفَعَهُ الذِّكْرَى . أَمَّا مَنْ اسْتَغْنَى . فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى . وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَكَّى . وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى . وَهُوَ يَخْشَى . فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى . كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ <sup>(١)</sup>﴾ .

ومما يدلّ على احترام الإسلام للناس كافة أن من آدابه قيام الإنسان للجنّاة إذا مرّت به . أيّا كان صاحبها ، وأيّا كانت عقيدته ، وحرمة اغتياّب الميّت بقصد الإساءة إليه ، عملاً بقول المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : « اذكروا محاسن موتاكم ، وكفّوا عن مساوئهم » .

هذا جزء من كل ، وقطرة من بحر ، فالإسلام ملئٌ بكل ما يحفظ للإنسان كرامته وإنسانيته . وحقّه في أن يحيا حياة حرّة كريمة ، وصدق المولى تبارك وتعالى حيث يقول : ﴿كُتِبَ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ <sup>(٢)</sup>﴾ .

(١) الآيات من (١ - ١١) من سورة عبس  
(٢) الآية (١١٠) من سورة آل عمران

## حرية الاعتقاد

إن الإيمان بالمولى تبارك وتعالى ، وشعور الإنسان بالمسئولية لها تأثير عميق في الدلالة على المعنى الحقيقي للحرية ، فقد أعلن الإسلام حرية الاعتقاد أو حرية الإيمان للإنسان ، يقول المولى سبحانه جل شأنه : ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنَ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(١)</sup> ، ويقول عز وجل : ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾<sup>(٢)</sup> ، ويقول المولى جل وعلا : ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ . لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ﴾<sup>(٣)</sup> .

فالإنسان إذا بلغته الدعوة الإسلامية ، فإن واجبه الفكر والنظر ، ثم المعرفة ، ثم بعد ذلك يكون الاختيار ، فإذا فكّر ونظر عن إخلاص واهتدى إلى الحقيقة فقد آمن ، وإن لم يهتد فلا لوم عليه مادام يخلص ويحدّ في الفكر والنظر محاولا الوصول إلى الحقيقة ، وفي كل الأحوال فإن حقّه في الكرامة الإنسانية والحرية محفوظ ، بيد أنه لا يتحقّق له المعنى التام للحرية إلا إذا آمن بالله عز وجل وأحسّ بأنه مكلف .

(١) الآية (٢٥٦) من سورة البقرة . (٢) الآية (٢٩) من سورة الكهف .

(٣) الآيتان (٢١ - ٢٢) من سورة الفاشية .



وقد حرّم الإسلام إجبار أحد على أن يؤمن بشيء أو بمبدأ لم يهتد إليه بتفكيره بأى أسلوب من أساليب القهر ، يقول الحق سبحانه عز وجل : ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ<sup>(١)</sup>﴾ .

إن حرية الاعتقاد أو حرية الإيمان من حق كل إنسان ، ولا يجوز التعرّض لها بأى شكل من الأشكال ، أو لأى سبب من الأسباب ، لأنها ترجع إلى ضمير الإنسان ووجدانه ، ولا يمكن أن يتحكّم فيها أحد .

ولا تتحقّق حرية الاعتقاد أو الإيمان إلا إذا ترك لأهل الأديان المختلفة الحق في ممارسة عباداتهم وشعائهم كما يشاءون ، ويجب على أهل كل دين احترام حرية أهل الأديان الأخرى ، وعدم محاولة الاضرار بهم ، أو المساس بأديانهم . ومن يرتكب شيئا من هذا فإنه - رغم ضمان حريته الدينية وعدم المساس بها - يعرّض نفسه للعقاب .

وقول المولى تبارك وتعالى : ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ<sup>(٢)</sup>﴾ ، كما يعنى أننا لا نجبر أحدا على ترك دينه ، فإن معناه أيضا ألا يكرهنا أحد على التخلّى عن ديننا . فإن ضمان هذه الحرية مشروط بعدم اعتداء أحد على غيره . وإلا كان من حق المعتدى عليه أن يناضل في سبيل استرجاع حريته إلى إطارها القانونى وحلّودها المشروعة .

(١) الآية (١٩٣) من سورة البقرة .

(٢) الآية (٢٥٦) من سورة البقرة .

والاكراه فى الدين لا يقف عند حدّ الضغط المسلّح ، فقد يلبس الضغط ثوب الاغراء ، واستغلال حاجة الإنسان للقوت . أو العمل ، أو العلاج ، أو نحو ذلك ، ومنعها عنه إلا إذا ترك دينه .

ومن الوسائل الخفية للضغط أن يلجأ أصحاب أية عقيدة إلى التزييف ، بأن ينسبوا دينهم أو بعض دينهم إلى دين من يحاولون الايقاع به عن طريق الاغراء ، فيصبح أصحاب الدين الآخر كالمسحورين ، فيفقدون كل حصانة تضمن تمسكهم بدينهم من حيث لا يشعرون .

وهذه الطرق المختلفة للضغط المادى والمعنوى لا تصوّر أن ديناً سائداً . أو مذهباً سليماً يقرّها ، أو يعتبرها داخلة فى إطار حق الإنسان فى الحرية مهما بلغت درجة اعتداد هذا الدين أو المذهب بالحرية والديمقراطية ، ولو كان الأمر كذلك لكان لكل إنسان الحق كل الحق فى الغش والتزوير والتدليس فى الأمور المادية والمعنوية بدون لوم أو عقاب يقع عليه .

وقد تغالى المبشّرون الأجانب فى الدول الإسلامية ، وجاوزوا الحدّ فى التحايل والتزوير ، وألّفوا كتباً ظاهرها أنها كتب إسلامية ، وهى فى الحقيقة وواقع الأمر حرب على الإسلام ، بما تحويه من دس ، وافتراء ، ودعاية كاذبة ، تهدم عقيدة المسلم الذى لم يتسلّح بسلاح الثقافة الإسلامية التى تمنحه الحصانة ضدّ هذه الافتراءات ، فإذا وقف المسلمون فى وجه هذه الحملات التبشيرية اعتبر المبشّرون ذلك منافياً للحرية ، مع أن محاولاتهم للنيل من

الإسلام هي أكبر هدم للحرية وللكرامة الإنسانية .  
إن التبشير يهدف إلى غاية خطيرة ، تتمثل في هذه الهجمات  
المسعوة الشرسة التي يقوم بها المبشرون في العالم الإسلامي كله ،  
وإن هذه الهجمات قد خطّط لها منذ زمن بعيد .

ولن يكتب النجاح للدعوات التي تنطلق من هنا وهناك داعية  
إلى التفاهم بين المسلمين وغيرهم من أصحاب العقائد والديانات  
إلا إذا توقّف أصحاب هذه العقائد والديانات عن حملاتهم  
المسعوة المسمومة ضدّ الإسلام وشعوبه . وأنّ يقدّموا الدليل  
الواضح على صدق هذه الدعوات بالتفاهم والحب ، لا بالبغيضاء  
والكراهية ، وسوء النية والتناقض الظاهر بين أقوالهم المعلنة وأعمالهم  
الخفية .

### حكم الردّة :

وقد يسأل سائل فيقول : هل تبقى حرية العقيدة للشخص غير  
المسلم بعد اعتناقه الإسلام ودخوله فيه فلا يعاقب في حالة رجوعه  
عنه كما لم يعاقب من قبل ذلك على عدم الدخول فيه ؟ .

وللإجابة على مثل هذا السؤال نقول : إن المرتدّ يعتبر خائناً  
للدّين الإسلامي الذي انضمّ إليه وانطوى تحت لوائه ثم غدر به ،  
وهو في الوقت نفسه يسىء إلى سمعة الإسلام . وينسب إليه النقص  
بارتداده عنه ، وقد أجمع علماء المسلمين على وجوب قتل المرتدّ ،  
مستدلين على حكمهم هذ بقول المصطفى صلوات الله وسلامه  
عليه : « من بدلّ دينه فاقتلوه » . وليس قتل المرتدّ هنا عقاباً له على

ترك الدين الإسلامى ، ولكنه عقاب على الغدر والخيانة ، فلو ارتدّ فى الخفاء ولم يعلم أحد بارتداده ، أو لم يعلن عن خروجه عن دائرة الإسلام لم يتعرّض له أحد ، أو يفتش عمّا فى قلبه ، كما كان شأن المنافقين الذين قال عنهم المولى تبارك وتعالى : ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ<sup>(١)</sup>﴾ .

وقد كان رسول الله ﷺ يصبر عليهم مع علمه بحقيقتهم . وعندما ظهر نفاق عدد منهم فى بعض المواقف ، وعرض عليه البعض من الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم أجمعين - قتلهم . رفض صلوات الله وسلامه عليه هذا العرض وقال قوله الكريمة : « لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه » ، وبناء على ذلك فعقوبة المرتد - كما سبق أن أسلفنا - ليست لمجرد تغيير العقيدة من غير إعلان الردّة ، ولكنها من أجل حماية جماعة المسلمين من الذين يسيئون إليهم وإلى عقيدتهم ويضرون بوحدهم ، ومن أدلة وجوب قتل المرتد أن أبا بكر الصديق - رضى الله تعالى عنه - قد قاتل المرتدين ومانعى الزكاة .

أمّا الذين خالفوا الإجماع وقالوا بعدم قتل المرتد فقد استدّلوا على صدق قولهم بأن رسول الله صلوات الله وسلامه عليه قد أمهل صفوان بن أمية بن خلف الجمحى ، الذى كان قد ارتكب عدّة جرائم أهدر الرسول ﷺ دمه بسببها . فهرب إلى « جلدّة » فى

(١) الآية (١٤) من سورة البقرة

طريقه إلى « اليمن » ، وعندما بلغه أن المصطفى صلوات الله وسلامه عليه قد أمّته ذهب إليه . فطلب منه الرسول عليه الصلاة والسلام أن يسلم ، فقال له : أمهلني شهرين . فقال له الرسول ﷺ : « أمهلك أربعة » .

وهذه القصة التي ساقها المخالفون ليس فيها دليل على عدم قتل المرتد ، لأن صفوان بن أمية لم يكن قد اعتنق الإسلام بعد . ومما استدللّ به المانعون لقتل المرتد قصة عبد الله بن سبأ ، الذي دخل في الإسلام وكان يطمع في أن تكون له سوق ورياسة بـ « الكوفة » ، وقال إنه وجد في التوراة أن لكل نبي وصيا ، وأن على بن أبي طالب - كرم الله وجهه - وصي الرسول ﷺ ، وأنه خير الأوصياء ، كما أن الرسول صلوات الله وسلامه عليه خير الأنبياء ، فقبل لعليّ : إنه من محبيك ، فقرّبه إليه حتى أجلسه تحت درجة منبره ، ثم تغالى عبد الله بن سبأ فادّعى أن عليا نبي ، ثم ادّعى أنه إله ، فصمّم على بن أبي طالب - كرم الله وجهه - على قتله حينما بلغه ما قاله ، فقال له عبد الله بن عباس - رضى الله تعالى عنهما - : « إن قتلته اختلف عليك أصحابك » ، فاكثف بنفيه إلى « سباباط » بـ « المدائن » .

وقد عبّ المانعون لقتل المرتد على هذه القصة بقولهم : وهذا يدلّ على أنه لا يجب قتل المرتد . لأنه لو كان يجب قتل المرتد لما اكنى على بنى ابن سبأ إلى سباباط المدائن ، وإنما نفاه إليها لأن ما ذهب إليه ليس في شيء من الرأي ، وإنما هو جهالة وضلالة تضرّ الناس وتفسد الأفكار ، ومثل هذا لا شيء في العقوبة عليه

بالتقى ونحوه .

وهذه القصة لا تنهض دليلا على عدم قتل المرتد - أيضا - .  
لأن هذا التصرف فعل صحابي ، والحديث والاجماع أقوى في الاستدلال من أفعال الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم أجمعين - ، وقد فعل على بن أبي طالب - كرم الله وجهه - ذلك استجابة لرأى عبد الله بن عباس - رضى الله تعالى عنها - الذى علله بأنه يخاف من حدوث انشقاق بين أنصار على بن أبي طالب الأمر الذى يؤثر فى وحدتهم ، وقد اقتضت المصلحة العامة تأجيل تنفيذ الحكم الشرعى أو تعطيله عملا بقاعدة ارتكاب أخف الضررين ، كما أنه يجوز قتل المسلم الأسير عند الأعداء ، إذا كان فى بقاءه على قيد الحياة ضرر بالمسلمين ، أو قد يكون فيه هزيمة للمسلمين ، مع العلم بأن قتل المسلم حرام أصلا ، بيد أن الضرورات تبيح المحظورات .

وقد روى أن أبا شريك العامرى قال لعلى بن أبي طالب - كرم الله وجهه - : ان هنا قوما على باب المسجد يدعون أنك ربهم . فدعاهم على وقال لهم : « ويلكم ، ما تقولون ؟ » ، فقالوا : أنت ربنا وخالقنا ورازقنا ، فقال لهم : « ويلكم ، إنما أنا عبد مثلكم ، آكل الطعام كما تأكلون ، وأشرب كما تشربون ، إن أطعت الله أثابني إن شاء ، وإن عصيته خشيت أن يعذبني ، فاتقوا الله وارجعوا » ، فرفضوا أن يرجعوا ، وأتوه فى اليوم التالى ، فقال له قنبر : قد والله رجعوا يقولون ذلك الكلام . فقال : أدخلهم . فلما دخلوا قالوا نفس الكلام ، وفى اليوم الثالث قال لهم على بن أبي طالب - كرم

الله وجهه - : « لئن قلتم ذلك لأقتلنكم بأخيبت قتلة » ، فأصروا على قولهم ، فقال على : « أعنني يا قنبر بفعلة معهم » ، فحفر لهم خندقاً بين باب المسجد والقبر . وقال : « احفروا وأبعدوا في الأرض » ، وألقى بالنار في الخندق وقال لهم : « إني طارحكم فيها أو ترجعوا » ، فرفضوا الرجوع ، فطرحهم فيها .

وهناك رأى وسط لا يميز قتل المرتد الذي يجد في نفسه شبهات لا يستطيع مقاومتها ، بشرط ألا يخون الجماعة الإسلامية ، ولا ينضم إلى صفوف أعدائها ، وألا يتخلّى عن نصرتها وحمايتها وإلا حلّ قتله ، لأنه حينئذ يعتبر خارجاً على الجماعة الإسلامية وخائناً لهم . ولا ريب في أن علماء المسلمين الذين أجمعوا على قتل المرتد لم يحكموا بوجوب قتله من أجل الحدّ من حرية الإيمان ، التي لا يستطيع أحد أن يتحكّم فيها . وإنما حكموا بذلك بحماية للجماعة الإسلامية .

أما الذين يعلّلون وجوب قتل المرتد في عصور الإسلام الأولى بالخوف من ضعف الإسلام . لأنه لم يكن قد بلغ درجة القوة التي يتمكن بها من النفوس ، بخلاف الحال في العصور الحديثة فحجّتهم ضعيفة ، فقد كان الإسلام أمكن في النفوس ، والإيمان أقوى في القلوب في عهد المصطفى صلوات الله وسلامه عليه ، والخلفاء الراشدين - رضوان الله تعالى عنهم أجمعين - منه في نفوس المسلمين اليوم ، الذين لا يؤمن تأثر الكثير منهم بالدعايات التي يروجها الملحّدون وأباطيلهم أكثر ممّا تأثر أنصار عبد الله بن سبأ بخزعبلاته وخرافاته .

كيف طبقت نظرية حرية الاعتقاد في واقع الحياة الإسلامية :

إن دعوة الإسلام قامت على مخاطبة العقل والضمير ، واحترام القوى المدركة الشاعرة في الإنسان ، وتجردت من وسائل القوة والاكراه ، ولم يجعل القهر المادى بالسيف والنار أداة من أدواته .

ولقد اكتفى الإسلام بخطاب العقل والوجدان ، دون قهر ، حتى بالخوارق المعجزة التي صاحبت الأديان الأولى ، يقول المولى تبارك وتعالى : ﴿ لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ﴾<sup>(١)</sup> ، ويقول عز وجل : ﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾<sup>(٢)</sup> ، ويقول تقدّست أسماؤه : ﴿ ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن ﴾<sup>(٣)</sup> .

وموقف الإسلام من « قريش » التي وقفت منه بادئ الأمر بالقوة المادية ، وآذت من شرح المولى تبارك وتعالى صدره للإسلام ، لم يكن إلا وسيلة من وسائل الدفاع عن النفس ، وردّ الظلم عن أهله ، يقول الحق جلّ وعلا : ﴿ أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ﴾<sup>(٤)</sup> ، ويقول جلّ جلاله : ﴿ وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ﴾<sup>(٥)</sup> .

فموقف الإسلام هذا هو موقف دفاعي ، لضمان حرية العقيدة الإسلامية ، لا اكراها لأحد على الإسلام ، وكذلك موقف

(١) الآية (٢٥٦) من سورة البقرة .  
(٢) الآية (١٢٥) من سورة النحل .  
(٣) الآية (٤٦) من سورة العنكبوت .  
(٤) الآية (٣٩) من سورة الحج .  
(٥) الآية (١٩٠) من سورة البقرة .



الإسلام من الشعوب المفتوحة . لم يكن غزوا لهذه الشعوب بالقوة والاكراه ، ولا استعمارا للاستغلال السياسى ، أو الاستغلال الاقتصادى ، على نسق الاستعمار فى العصور الحاضرة ، وإنما كان إزالة لقوة الدولة المادية التى تقهر الشعوب وتصلدها عن الاسلام بالقوة والجبروت .

ومما يدلّ فى صراحة ووضوح على حرية الاعتقاد فى الإسلام ، وأن هذا الدين الجديد لا يعتمد على القهر المادى أو المعنوى ، أنه وضع أهل البلاد المفتوحة أمام ثلاث خيارات لكل شعب أن يختار إحداها :

١ - الإسلام .

٢ - الجزية .

٣ - القتال .

يختار الإسلام لأنه دين البشر كافة . وهذا الدين لا يحرص نفسه فى حدود « الجزيرة العربية » ، وإنما يريد أن يفيض على الإنسانية كلها فى جميع الأقطار . وهو الجسر الذى يعبره غير المسلم ، فإذا هو أخ للمسلمين جميعا ، له ما لهم ، وعليه ما عليهم .  
أو يختار الجزية ، لأن المسلم يؤدّى ضريبة الدم لحماية الدولة بالقتال والجهاد ، ويؤدّى الزكاة لحماية المجتمع ، والفرد غير المسلم يتمتع بالأمن والحماية ، وبسائر المرافق التى يتمتع بها غيره من سائر السكّان فى ظلّ الدولة الإسلامية . كما يتمتع بالضمان الاجتماعى عند العجز أو الشيخوخة ، فيجب عدلا أن يساهم فى هذا كلّ بالمال ، وهو ضريبة الجزية . وقد اعتبرت هذه فى تقدير الإسلام

على أنها بدل لضريبة الدم التي يؤدّيها المسلمون .  
وأما القتال ، فلأن الامتناع عن الإسلام والجزية إقرار واضح  
على الخيلولة بين الإسلام وبين الناس ، وفي هذه الحالة يجب أن  
تزال هذه المقاومة المادية بالقوة المادية ، لأن هذا هو الطريق أو الحل  
الوحيد .

هذه هي الصورة الواضحة من حرية الاعتقاد التي كفلها  
الإسلام لأهل البلاد المفتوحة ، وهذه هي الحماية التي كفلها  
لكنائسهم ، وبيعهم ، ومعابدهم وأجبارهم ، ورهبانهم ، والوفاء  
لهم بالعهود والمواثيق ، أمر نادر المثال ، لم تعرفه الإنسانية في  
معاملاتها الدولية في القديم أو الحديث .

## حرية البحث العلمى

إن لكل فرد من الأفراد الحق فى تقرير واعتناق ما يراه صحيحا من نظريات العلم التى تتصل بظواهر الكون ، من النبات ، والحيوان ، والإنسان .

والإسلام لم يحاول على وجه الإطلاق أن يفرض على العقول أية نظرية علمية معينة بصدد الظواهر الكونية ، وكل ما يفعله فى هذا الصدد هو حفز العقول ، وحثّ الهمم على النظر والتأمل فى آيات الكون ، واستنباط قوانينها العامة ، وأنها جديرة بالعبرة والبحث العلمى ، وذلك كاختلاف الليل والنهار ، وتتابع الفصول ، والشمس والقمر ، وتناسل الحيوان والطيور والنبات ، وما إلى ذلك مما يتصل بشئون الحياة والكون . يقول المولى تبارك وتعالى : ﴿أولم ينظروا فى ملكوت السماوات والأرض وما خلق الله من شئ<sup>(١)</sup>﴾ ، ويقول جلّ شأنه : ﴿وآية لهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه يأكلون . وجعلنا فيها جثات من نخل وأعناب وفجرنا فيها من العيون . ليأكلوا من ثمره وما عملته أيديهم أفلا يشكرون . سبحانه الذى خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون . وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فإذا

(١) الآية (١٨٥) من سورة الأعراف .

هم مظلّمون . والشمس تجري لمستقرّها ذلك تقدير العزيز العليم .  
والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم . لا الشمس ينبغي  
لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك  
يسبحون<sup>(١)</sup> ، ويقول الحق جل وعلا : ﴿ألم تر أن الله يخرّج  
سحاباً ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاماً فترى الودق يخرج من خلاله  
ويتزلّ من السماء من جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء ويصرفه  
عن من يشاء يكاذ سناً برقه يذهب الأبصار<sup>(٢)</sup>﴾ .

وإن من القواعد التي قام عليها الإسلام النظر والاقتناع .  
اللدان يكون من نتيجتهما المعرفة النظرية ، وقد قال علماء التوحيد :  
إن أول ما يجب على المكلف هو النظر ثم تأتي بعده المعرفة .  
وهذا هو الشأن بالأحرى فيما يتعلّق بالمذاهب والنظريات  
والأفكار التي ينتهجها الإنسان في حياته ويسير على أسسها ، وقد  
وصف المولى تبارك وتعالى المؤمنين بقوله : ﴿الذين يستمعون القول  
فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا  
الألباب<sup>(٣)</sup>﴾ ، فالذين يحسنون اختيار المنهج الذي يتبعونه يمتازون  
بالعقل والهداية ، ولا شك في أنها من أفضل الصفات .

والعلم في الاعتبار الاسلامي هو نتيجة النظر والبحث والمشاهدة  
والتجربة التي تؤدّي إلى اليقين بالمعلومات ، ويشبه ذلك العلم الذي  
يأتى عن طريق الوحي الذي يصحبه الايمان من المكلفين ، لأن  
التصديق بالوحي متفرّع عن الايمان ، فتكون له نفس نتيجة النظر

(١) الآيات (٣٣ . ٣٤ . ٣٥ . ٣٦ . ٣٧ . ٣٨ . ٣٩ . ٤٠) من سورة يس .

(٢) الآية (٤٣) من سورة النور . (٣) الآية (١٨) من سورة الزمر .

والنبرة ، يقول المولى تبارك وتعالى فى محكم آياته : ﴿ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا﴾<sup>(١)</sup> ، فإذا أهمل الإنسان سمعه أو بصره أو فؤاده ، ولم يستعملها فى الوصول إلى الحقائق . وركن إلى اتباع ما لا يبنى على قاعدة علمية من الأباطيل والأوهام ، فإنه بذلك يكون قد خان أمانته وأبطل عمل القوى المدركة التى وهبه المولى تبارك وتعالى إياها ، واتباع الذين يخضعون للظنون والأهواء ، فىكون مسئولا عن ابتعاده عن طرق المعرفة الحقيقية وجريه وراء الهوى والخيال . وبذلك يكون الإسلام قد أرشدنا إلى البحث والنظر للاهتداء إلى الحقائق ، وفتح أمامنا أبواب الحرية فى هذا المجال .

وإذا كان الإنسان مؤاخذا فى اعتبار الشرع على إهماله حق نفسه فى النظر والبحث العلمى . فمن باب أولى لا يجوز لأحد أن يمنع عنه أسباب العلم ، أو يحرمه من اتخاذ الوسائل التى تمكنه من الدرس والجدل والمناظرة والبحث والتجربة .

وإذا كان الإسلام يعتبر الفرد مسئولا عن البحث عن الحقائق العلمية وتخليص العلم من الشوائب التى تتنافى مع الرواية الصحيحة ، أو التجربة المشاهدة . أو الفكر السليم ، إذا كان الأمر كذلك فقد فتح الإسلام باب العلم والمعرفة على مصراعيه أمام جميع الناس .

والإسلام حينما يحثنا على العلم يبين لنا أن صاحبه يقترن ذكره

---

(١) الآية (٣٦) من سورة الإسراء

بذكر المولى تبارك وتعالى وملائكته ، يقول جلّ شأنه : ﴿شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم<sup>(١)</sup>﴾ ، كما بيّن لنا أن العالم لا يتساوى مع الجاهل . يقول الحق عز وجل : ﴿قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون<sup>(٢)</sup>﴾ ، وصرّح بأن بين المؤمن الجاهل وبين المؤمن العالم درجات ، يقول تباركت أسماؤه : ﴿يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات<sup>(٣)</sup>﴾ .

يقول « البيضاوى » : « يرفع الله الذين آمنوا منكم بالنصر وحسن الذكر فى الدنيا ، وإيوائهم فى غرف الجنان فى الآخرة » ، وقال فى قول المولى تبارك وتعالى : ﴿والذين أوتوا العلم درجات<sup>(٤)</sup>﴾ ، ويرفع العلماء منهم خاصة درجات بما جمعوا من العلم والعمل ، فإن العلم مع علو درجاته يقتضى العمل المقرون به مزيد الرفع ، ولذلك يقتدى بالعالم فى أفعاله ولا يقتدى بغيره ، وفى الحديث الشريف يقول المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : « فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب » . ويعنى الإسلام بتعليم القراءة والكتابة لتوسيع نطاق العلم والمعرفة ، وتدبّر المعانى والحكم التى ينزل بها وحى السماء ، يقول المولى تبارك وتعالى فى محكم آياته : ﴿اقرأ باسم ربك الذى خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم . الذى علّم بالقلم . علّم الإنسان ما لم يعلم<sup>(٥)</sup>﴾ .

(١) الآية (١٨) من سورة آل عمران . (٢) الآية (٩) من سورة الزمر .

(٣) الآية (١١) من سورة المجادلة . (٤) الآية (١ - ٥) من سورة العلق .

فهذه الآيات الكريمة شاملة لمعان عديدة في كلمات قليلة ، فقد ذكرت القراءة ورمز للكتابة بذكر القلم ، وأثبتت أن الوجود خالقا وهو الله عز وجل ، وأشارت إلى قضية علمية ، وهي أن الإنسان قد خلق من علق ، كما دلّت على أن الإنسان لا يزال يبحث ويكتشف ، وأنه سيظهر الجديد من العلوم على يديه مادامت هذه الحياة قائمة .

والإسلام وهو يدعو إلى التدبر وأعمال الفكر يتوجّه بالخطاب إلى العقل البشرى ، وهو يسوق الأدلة ، ويوضح الفائدة والحكمة في كل ما يأمر به ، والأضرار والأخطار في كل ما ينهى عنه ، ليكون سلوك الإنسان في حياته عن حرية واقتناع ، وعلى ضوء من المعرفة ، حتى لا يصبح أشبه ما يكون بآلة صماء .

وليس في القرآن الكريم أسرار أو رموز يكون حلّها أو كشف معانيها حكرا على شخص معيّن ، أو طائفة معيّنة دون غيرها ، فهو يمتاز بالوضوح والصراحة ، لأن الغموض يجعل فهم الدين عسيرا على الأفراد ، وقد جاء الدين لتثقيفهم وتهذيبهم ، كما أنه في هذه الحالة يمكن طائفة من الناس من الاستئثار بمعرفة الرموز ، وجعل ذلك طريقا للاستعلاء ، والتحكّم في نصوص الكتب السماوية ، وهذا ما لا يريده المولى تبارك وتعالى ولا يرضى عنه ، ولذلك لا نجد في القرآن الكريم غموضا أو ألغازا ، فهو واضح كل الوضوح ، ميسر للفهم والذكر والعمل ، ولقد قال المولى عز وجل في هذا الشأن : ﴿ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ <sup>(١)</sup> ﴾ .

(١) الآية (١٧) من سورة القمر .

والأمثلة على يسر القرآن الكريم ووضوحه كثيرة ، ففما يتعلّق بوجود الله سبحانه جل شأنه أتى القرآن الكريم بعدّة براهين على ذلك ، وكلّها براهين عقلية ، يكفينا أن نذكر منها قوله عز وجل : ﴿أَمْ خَلَقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ أَمْ خَلَقُوا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يَوْقِنُونَ <sup>(١)</sup>﴾ ، فالعقل يفكّر فيدرك أنه لم يوجد عن طريق الصدفة من غير إله خلقه ، كما أنه لم يوجد نفسه ، والبشر هم أرقى الكائنات الحيّة ، ومع ذلك لم يوجدوا شيئاً منها ، فلا بدّ إذن من وجود إله خالق للعالم ، خلق الوجود ونسقه على هذا النظام البديع .

وفى مجال التوحيد ونفى تعدّد الآلهة بيّن أن وجود أكثر من إله واحد يؤدّي إلى التعدّد فى نظام المخلوقات والتفاوت ، يقول الحق جل وعلا : ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ <sup>(٢)</sup>﴾ ، وتعدّد الآلهة يتّبع عنه تعدّد مراكز النفوذ وتنازع الآلهة على النفوذ ، وهذا ما نفاه المولى جل شأنه بقوله : ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابَتُوا إِلَى ذِي الْعَرْشِ مِثْلًا <sup>(٣)</sup>﴾ ، ويقول تقدّست أسماؤه : ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سِبْحَانُ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ <sup>(٤)</sup>﴾ .

وبيّن القرآن الكريم أن الآلهة المزعومة التى يعبدونها المشركون لم تشهد خلق السماوات والأرض ولا خلق نفسها ، يقول عز وجل : ﴿مَا أَشْهَدَتْهُمْ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ <sup>(٥)</sup>﴾ .

(١) الآيات (٣٥ - ٣٦) من سورة الطور .

(٢) الآية (٣) من سورة الملك . (٣) الآية (٤٢) من سورة الإسراء .

(٤) الآية (٩١) من سورة المؤمنون . (٥) الآية (٥١) من سورة الكهف .



ولن تستطيع هذه الآلهة أن تفعل شيئا . ولا أن تخلق شيئا ، ولو كان المخلوق ذبابة ، يقول الحق جل شأنه : ﴿يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب<sup>(١)</sup>﴾ .

وبيّن - أيضا - أن الذين يدعون إلها من دون الله عز وجل أشبه بالعنكبوت تبنى لها بيتا . وأضعف البيوت هو بيت العنكبوت ، يقول جل شأنه : ﴿مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون<sup>(٢)</sup>﴾ .

ولما ادّعى المشركون أن المولى تبارك وتعالى قد اتخذ ولدا ، بيّن الله عز وجل فساد هذا الزعم ، واستحالة أن يتخذ ولدا ، لأن الولد يحتاج إليه أبوه لمساعدته ومعاونته والخلافة عنه بعد موته ، والله عز وجل في غنى عن ذلك ، لأنه هو الحيّ الأزلّ الأبدى ، مالك الملك وهو على كل شيء قدير . يقول عز وجل : ﴿قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغنى له ما في السماوات وما في الأرض ان عندكم من سلطان بهذا أتقولون على الله ما لا تعلمون<sup>(٣)</sup>﴾ . ولو كان للمولى تبارك وتعالى ولد لكان بالنسبة له أكثر من الشريك ، ولكان له نصيب في الخلق والأمر ، لأن الولد سرّ أبيه ، تعالى الله عز وجل عن ذلك علوا كبيرا .

(١) الآية (٧٣) من سورة الحج .  
(٢) الآية (٤١) من سورة العنكبوت .  
(٣) الآية (٦٨) من سورة يونس .

وفي مسألة البعث يوضح القرآن الكريم أن الذي يقدر على البدء يقدر على الإعادة من باب أولى ، وأن هناك دليلا ماديا على إمكان احياء الموتى ، وهو أن المطر يتزل على الأرض الميتة فتحيا وتزهو بالنبات والأشجار والثمار والأزهار ، ويبيّن أنه إذا لم تكن هناك حياة أخرى بعد الحياة الدنيا تجزى فيها كل نفس بما كسبت لكانت الدنيا مخلوقة عبثا بدون هدف ، وهذا أمر لا يستسيغه المنطق السليم ، ولا تتقبله العقول ، يقول الله عز وجل : ﴿ قُلْ كُونُوا حجارة أو حديدا . أو خلقا مما يكبر في صدوركم فسيقولون من يعبدنا قل الذي فطركم أول مرة فسينغضون إليك رءوسهم ويقولون متى هو قل عسى أن يكون قريبا <sup>(١)</sup> ﴾ .

إن الواقع يشهد بأنه من المحتم وجود دار أخرى بعد هذه الدار التي نحيا فيها ، للحساب والجزاء ، حيث لا تضيع الحقوق ، ولا يفلت أى مذنّب من العقاب يوم القيامة ، يقول الحق جلّ وعلا : ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره <sup>(٢)</sup> ﴾ .

وفي مجال العبادات التي شرعها المولى تبارك وتعالى قد بيّن لنا الحكمة منها ، والهدف الذي شرعت من أجله ، فهي تصلنا بخالقنا عز وجل ، وتسمو بأرواحنا ، فالصلاة رباط دائم يصل بين العبد وربّه ، ووسيلة من الوسائل التي نستعين بها على الشدائد . وهى تنهى عن الفحشاء والمنكر ، وتجعل الإنسان هادئ النفس مطمئن

(١) الآيات (٥٠ - ٥١) من سورة الإسراء .

(٢) الآيات (٧ - ٨) من سورة الزلزلة .

القلب ، والزكاة تطهير للقلوب ونماء للمال ، وعطف على الفقراء والمساكين ، والصوم تعويد على التقوى وخشية المولى تبارك وتعالى ، لأن من يترك المباح خوفاً من الله عز وجل ، فإنه أجدر أن يترك المحرم ، والحج لشهود المنافع ولشكر المولى تقدّست أسماؤه على ما أنعم به من بهيمة الأنعام . وما يعود علينا منها من منافع .  
أما المشكلات التي توجد في المجتمعات فقد جاء القرآن الكريم لها بعلاج ناجع ، ونظام محكم . تضمّنت آيات الزواج والطلاق ، والميراث وشئون المال ، والحدود والقصاص ، وعلاقة الأفراد بعضهم ببعض ، والأُمم بعضها ببعض ، والآيات في ذلك كثيرة جداً في مختلف سور القرآن الكريم .

وأما الآداب السامية . والأخلاق الرفيعة الفاضلة التي دعا إليها الإسلام ويدعو إليها على الدوام . فقد أوردها القرآن الكريم في كثير من آياته الكريمة ، وهناك بعض آيات القرآن الكريم التي تجمع بين الإيمان والعبادات والفضائل . وذلك كآيات العشر الموجودة في أول سورة « المؤمنون » . وقد قال رسول الله ﷺ في شأن هذه الآيات : « أنزل على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة » .

إن الإسلام اعتبر العقل من المصالح الضرورية التي لا يستقيم عمران الكون وازدهاره ورقبه إلا بها . فكان حفظ العقل وصيانته ثالث المقاصد الضرورية التي عناها الإسلام بعد حفظ الدين والنفس ، وهو يطالب المتدينين بأن يأخذوا بالبرهان في أصول دينهم ، ونهاهم عن تحكيم الهوى والعصية في الكشف عن الحقيقة ، وفتح باب الاجتهاد على مصراعيه بما يكون فيه تحقيق

مصلحة الأمة الإسلامية ، ورفع الحرج عن المسلمين ، وإبعاد  
المفاسد عنهم .

وكما خاطب الإسلام خاطب العقل ، وكلما احتكم احتكم إلى  
العقل ، وكل نصوصه تنطق بأن السعادة من نتائج العقل  
والبصيرة ، وأن الشقاء والضلالة من لواحق الغفلة وإهمال العقل .  
واطفاء نور البصيرة .

والإسلام يعتمد كل الاعتماد على العقل السليم في كل أحكامه  
وجميع توجيهاته ، ويفتح أمامه آفاقا بعيدة للتطلع والاستطلاع ،  
ويكشف له جوانب الحياة للبحث والدرس ، ويدفعه دوماً إلى  
التجديد والابتكار ، وأطلق له حرية البحث .

## الحرية السياسية

لقد قرّر الإسلام « الحرية السياسية » في جميع مبادئه وكل نظمه ، وإذا كان معنى الحرية بلغة العصر الذى نحيا فيه أن يعطى كل فرد عاقل رشيد الحق فى أن يشترك فى إدارة الدولة ، وشئون الأمة ، ويلاحظ أعمال السلطة التنفيذية عن طريق الاستفتاء العام ، إذا كان هذا هو مفهوم « الحرية السياسية » فى العصر الحديث ، فإن الإسلام قد عرف هذا المفهوم تطبيقاً وعملاً منذ وجد .

وتأكيداً لهذا المبدأ أمر المولى تبارك وتعالى ، رسوله صلوات الله وسلامه عليه ، وهو الذى لا ينطق عن الهوى ، بأن يشاور المسلمين فى أمورهم ، والآييم أمراً دونهم . يقول عز وجل : ﴿فَمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنَّهُمْ لَوُكُنْتُمْ أَفْئِدَةً يَفْئِدَةً لِّالْعَالَمِينَ﴾ (١) ، و : ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنِهِمْ﴾ (٢) .

وكان أساس الشورى عند المصطفى صلوات الله وسلامه عليه أن يأخذ بما أجمع عليه الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم أجمعين - ، أو استقرت عليه أغليبيتهم . ومثال ذلك ما حدث فى

(١) الآية (١٥٩) من سورة آل عمران (٢) الآية (٣٨) من سورة الشورى .

غزوة « بدر » ، حيث نزل رسول الله ﷺ وجيشه مكانا غير ملائم للمعركة حريبا ، فقال الحباب بن المنذر بن الجموح ، الذى كان خبيرا بهذه الأمكنة التى نزل فيها المسلمون ، ولم يرق فى عينه الموقع الذى استقروا فيه ، ولم يطمئن إليه : « يا رسول الله : أرأيت هذا المنزل . أمتزلا أنزلكه الله فليس لنا أن نتقدمه أو نتأخر عنه ؟ .. أم هو الرأى والحرب والمكيدة ؟ » ، فقال صلوات الله وسلامه عليه .. « بل هو الرأى والحرب والمكيدة » . فقال الحباب : « يا رسول الله : فإن هذا ليس بمنزل ، فانهض بالناس حتى نأتى أدنى ماء من القوم فننزله ، ثم نغور ما وراءه من الآبار ، ثم نبني عليه حوضا فنملؤه ماء ، ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون » .

وحينئذ فكر المصطفى صلوات الله وسلامه عليه فاقنع بهذا الرأى السديد ، وأعلن أمام المسلمين أنه قد نزل على رأى الحباب ، وأن فى ذلك الحكمة والصواب .

ولما نفذ المسلمون رأى الحباب وبنوا الخوض قال سعد ابن معاذ - رضى الله تعالى عنه - : « نبى لك عريشا تكون فيه ، ونعد عندك ركائبك ، ثم تلقى عدونا ، فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما أحيينا ، وإن كانت الأخرى جلست على ركائبك فلحققت بمن وراءنا من قومنا ، فقد تخلف عنك أقوام يا نبى الله ما نحن بأشد لك حبا منهم ، ولو ظنوا أنك تلقى حربا ما تخلفوا عنك . يمنعك الله بهم ، يناصرونك ويجاهدون معك » .

وقد أثنى المصطفى صلوات الله وسلامه عليه على سعد ودعا له بخير . لأنه قدر الظروف وعرف أن مكان القائد هو الإشراف

والتوجيه . فلا ينبغي أن يتعرض للأخطار ، لأن في حياته حياة الأمة وكرامتها وكيانها . ثم بنى العرش للمصطفى صلوات الله وسلامه عليه ، حتى يكون بآمن من العدو إذا لم يكن النصر في جانب المسلمين .

وكما حدث - أيضا - في شأن أسرى ( بدر ) الذين عرض رسول الله ﷺ أمرهم على المسلمين . يستشيرهم ويترك لهم الخيار : أيقتلون ؟ .. أو يطلق سراحهم مقابل فداء يدفعونه ؟ .. فأشار معظم الصحابة بقبول الفداء . وقال أبو بكر الصديق وكان أكثر الناس رحمة وعظفا : « يا رسول الله بأبي أنت وأمي . قومك منهم الآباء والأبناء والعمومة . وبنو العم . والاخوان . وأبعدهم منك قريب . فآمنن عليهم من الله عليك أوفادهم يستنقذهم الله بك من النار . فتأخذ منهم ما أخذت قوة للمسلمين ، فلعل الله أن يقبل بقلوبهم » .

وأشار فريق آخر من المسلمين في مقدمتهم عمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنه - . وسعد بن أبي وقاص - رضي الله تعالى عنه - بقتلهم جميعا . قال عمر : « يا رسول الله : هم أعداء الله ، كذبوك ، وقاتلوك ، وأخرجوك . اضرب رقابهم . هم رؤوس الكفر ، وأئمة الضلال ، يوطيء الله بهم الإسلام . ويذل بهم أهل الشرك » .

وقد تلطف المصطفى صلوات الله وسلامه عليه مع صاحبيه الكريمين أبي بكر وعمر . فضرب لهما أمثلة من الملائكة والأنبياء ، فأما أبو بكر فثله في الملائكة كمثل ميكائيل ينزل برضا المولى تبارك

وتعالى وعفوه عن عباده ، ومثله في الأنبياء كمثل إبراهيم - عليه السلام - كان ألين على قومه من العسل ، قدمه قومه إلى النار وطرحوه فيها ، فما زاد على أن قال : ﴿لَنْ تَبْعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(١)</sup> ، وكمثل عيسى - عليه السلام - إذ يقول : ﴿إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَلَكُمْ عِبَادُكُمْ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾<sup>(٢)</sup> .

وأما عمر فمثله في الملائكة كمثل جبريل ينزل بالسخط من المولى تبارك وتعالى على أعداء الله عز وجل ، ومثله في الأنبياء كمثل نوح - عليه السلام - إذ يقول : ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا . إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يَضْلُوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾<sup>(٣)</sup> ، وكمثل موسى - عليه السلام - إذ يقول : ﴿رَبَّنَا اطْمَسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَشْدِدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾<sup>(٤)</sup> .

ومال المصطفى صلوات الله وسلامه عليه إلى رأى أبى بكر الصديق ، فليس كالعفو شيء يفتح القلوب المغلقة ، فاقتدى الكثير من الأسرى أنفسهم ، ومن لم يستطع اقتداء نفسه وكان يحسن القراءة والكتابة ، كانت فديته أن يعلم عشرة من أبناء المسلمين . وقد عفا رسول الله ﷺ عن بعضهم بغير فداء .

وبعد تنفيذ القرار في شأن الأسرى نزل القرآن الكريم معاتبا على اختيار الفدية عن التخلّص من أسرى الوثنية ، كما يشير إلى شرائع

(١) الآية (٣٦) من سورة إبراهيم  
(٢) الآية (١١٨) من سورة شذدة  
(٣) الآيتين (٢٦ - ٢٧) من سورة نوح  
(٤) الآية (٨٨) من سورة يوسف



الأنبياء السابقين في مثل هذه الظروف . بيد أن العتاب لم يكن على إطلاق سراح الأسرى والمنّ عليهم بالفداء . ولكن على نفس الأسر أثناء المعركة ، أى : على عمل تكتيكي حدث أثناء القتال ، وهو اكفاء رسول الله ﷺ بإنهاء المعركة بأقل ما يمكن من الخسائر في أرواح زعماء « قريش » .

إن المصطفى صلوات الله وسلامه عليه كان يعلم أن بعضهم قد خرج مكرها ، ومن بينهم رجال من « بنى هاشم » . والبعض الآخر سبق أن طالب بنقض « الصحيفة » التي كانت بمثابة مقاطعة اقتصادية لـ « بنى هاشم » و « بنى عبد المطلب » ، والتي اتفقت « قريش » بمقتضاها على ألا يتزوجوا من نسائهم ، ولا يبيعون لهم شيئا ، ولا يشترون منهم ، ولا يخاطبونهم ، ولا يقبلون منهم صلحا ، ولا تأخذهم بهم رافة حتى يسلموا رسول الله ﷺ للقتل ، واستمرت هذه المقاطعة المروعة ثلاثة أعوام لم يجرؤ أحد من « بنى هاشم » و « بنى عبد المطلب » خلالها أن يدخل « مكة » . ومد ذلك فقد ضربوا أروع الأمثال في الصبر والاحتمال .

ثم أذن المولى تبارك وتعالى لهذا الليل الطويل أن ينجلي ، فقام خمسة من كرام الرجال فشقوا صحيفة المقاطعة وأعلنوا نقضها ، وحينئذ خرج « بنو هاشم » و « بنو عبد المطلب » من هذا السجن الضيق الميت إلى معترك الحياة .

ولقد اعتبر رسول الله ﷺ عملهم هذا حسنة تجزى بمثلها ، أمّا المسلمون الذين آثروا الأسر على القتل فقد كانوا قلة ، وإن كان بعضهم كان يرجو من استبقاء الأسرى عرض وأخذ الفداء ، يقول

المولى تبارك وتعالى : ﴿ مَا كَانَ لَنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يَتَخَنَ فِي الْأَرْضِ تَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فَمَا آخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ <sup>(١)</sup> ﴾ . فالمولى تبارك وتعالى ينهى عن اتِّخَاذِ الْأَسْرَى قَبْلَ الْإِكْثَارِ مِنْ قَتْلِ الْكَفَّارِ . وَيُعِيبُ عَلَى مَنْ يُرِيدُ عَرَضَ الدُّنْيَا . وَلَوْلَا حُكْمٌ سَابِقٌ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِالْأَيَّاقِبِ مُجْتَهِدًا عَلَى اجْتِهَادِهِ مَا دَامَ الْقَصْدُ خَيْرًا . لَان الْعَذَابَ الْأَلِيمَ .

وتأكيداً لمبدأ « الحرية السياسية » قرّر الإسلام أن اختيار الخليفة موكول إلى المسلمين . وأن الخلافة الشرعية هي ما كانت نتيجة بيعه حرّة ، ذلك : لأنه لم يرد في كتاب الله عزوجل ، ولا في سنة رسوله صلوات الله وسلامه عليه تفصيل في نظام الحكم وكيف يكون . وإن القرآن الكريم قد جعل الشورى أساس الحكم في الإسلام : ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ <sup>(٢)</sup> ﴾ . و : ﴿ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ <sup>(٣)</sup> ﴾ . وعلى هذا لأساس الديمقراطية الإنساني النبيل : ولى الحكم الخلفاء الراشدون ، ولم يكتف الإسلام بذلك ، بل أوجب على السلطة التنفيذية ألا تبرم أمراً مأمور الدولة فيه خطورة ومسئولية إلا إذا رجعت فيه إلى المسلمين ، وأن هذه السلطة مسئولة أمام الأمة عن كل ما تعمله في حدود اختصاصاتها العامة . ونذكر على سبيل المثال ، ما يؤكّد هذا المعنى في وضوح :

(١) الْآيَتَيْنِ (٦٧ - ٦٨) مِنْ سُورَةِ الْأَنْفَالِ

(٢) الْآيَةُ (١٥٩) مِنْ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ (٣) الْآيَةُ (٣٨) مِنْ سُورَةِ الشُّورَى

ما جاء في خطبة أنى بكر الصديق . حين مبايعة المسلمين له بالخلافة .

يقول الخليفة الأول أثر بيعة : « إني وليت هذا الأمر ، وأنا له كاره . ووالله لو ددت أن بعضكم كفانيه . ألا وانكم ان كلفتموني أن أعمل فيكم بمثل عمل رسول الله - ﷺ - لم أقم به ، فإن رسول الله - ﷺ - عبد أكرمه الله بالوحي وعصمه به . ألا وانما أنا بشر لست بخير من أحد منكم . فإني رأيتموني استقمتم فاتبعوني وإن رأيتموني زغت فقوموني » .

وكان بقية الراشدين . وخلفاء المسلمين . وحكامهم إذا حدث أمر خطير يتصل بأمن الدولة وسلامتها . أو حدث من الشؤون ما لم توضع له قواعد من قبل . إذا حدث هذا : كان الحكام والأمرء يجمعون أهل الحل والعقد وذوى الرأى منهم ، ويستشيرونهم . أو يستفتونهم . ويتزلون على رأى الأغلبية منهم ، وذلك تمسبا مع مبدأ الشورى وتطبيقا لروح الإسلام .

وهذا نستطيع أن نقول : إن النظام السياسى فى الإسلام لم يتخذ لون الحكم التيقراطى . أى : السلطان الدينى الذى عرفته مصر الفرعونية . وأوروبا فى العصور الوسطى . ولالون الحكم الأرسبقراطى . أى : سلطة طبقة الأشراف والنبلاء .

لقد كانت حكومة أنى بكر الصديق حكومة شورىة ، بوىع فىها بالانتخاب العام . واستمدت سلطة الحكم من الذين بايعوه فى حدود كتاب الله - تبارك وتعالى - وسنة رسوله - صلوات الله وسلامه عليه - . وهذا الحكم المقيّد خاضع لرقابة المسلمين جميعا . لكل

فرد أن يحاسب القائم بالأمر ، وليس لطائفة أن تستأثر بأمور الحكم بما تمتاز به على غيرها من الطوائف .

والباحث في عهد الصديق - رضى الله عنه - يرى أن تصرفه كان غاية في الحرص على الالتزام بكتاب الله - عز وجل - ، والتأسي برسول الله - ﷺ - في الرعية ، والتترّه عن كل مطامع الدنيا وزينتها . ثقة منه بأن من ساس أمور الناس ، فأفاد لنفسه منها كان ظالما لنفسه ، وللناس جميعا .

إن انتخاب رؤساء الجمهوريات في العصور الحاضرة ليس بأكثر من بيعه أبى بكر الصديق التى أنشأتها الشورى ، والحرية الكاملة المقيّدة ، وقد جاء أول خطاب له موطدا ومثبّتا أسس وقواعد هذه الشورى .

« لقد وليت عليكم ، ولست بخيركم ، فإن أحسنت فأعينونى . وإن أسأت فقومونى ، أطيعونى ما أطيعت الله فيكم ورسوله . فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لى عليكم » .

هاتان الفقرتان تدلّان فى إقرار صريح على حقّ الرأى العام فى مراقبة الخليفة وإرشاده . وبحقّ الناس فى العصيان إذا عصى القائم أمر الله ، وصدف عن أمره . كما تدلّان على أن الإسلام أخذ بمبادئ الحرية السياسية ، بما لم تصل إليه أحدث الديمقراطيات فى العصور الحاضرة (١) .

(١) مؤتمّر جمع محوّل للإسلامية - مشكلات جمع الإسلامى معدّ -  
شعبان ١٣٩٢ هـ - سبتمبر ١٩٧٢ م - صفحة ١٦٤ و ١٦٥

## حرية الفكر والرأى

إن موقف الإسلام من حرية الفكر والرأى لا يختلف عن موقفه فى « الحرية السياسية » . فقد أعطى الإسلام لكل فرد الحق فى أن يبدى رأيه كما يشاء . وقرّر : أن من أبرز صفات المؤمنين أنهم يجهرون بالحق . ولا تأخذهم فيه لومة لائم .

وإن الرأى ما هو إلا ثمرة ينتجها الفكر السليم ، والاتجاه المستقيم إلى طلب الحقائق وإعلانها . والإسلام يقرّر أن حقائق الكون وطبائع الأشياء تجب دراستها . وإعلان ما ينتهى إليه العقل والفكر الحر غير المقيّد بتقاليد سابقة . لأن الإسلام نهى عن التقليد . وأمر المؤمن أن يفكر فيما تحت يده فى الأرض . وما فوقه من أفلاك ، ليتعرّف كنّها . لأنها سخرت له وذلت لإرادته ، يقول المولى تبارك وتعالى : ﴿ ألم تر أن الله سخر لكم ما فى الأرض والفلك تجرى فى البحر بأمره ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه ﴾<sup>(١)</sup> .

وإن العقيدة الإسلامية بنيت براهينها على النظر فى الكون ودراسته ، وإذا كان قد ظهر بعض الذين يظهرون التشدد فى الدين . وضاق صدرهم حرجا ببعض الدراسات ، فسبب ذلك

(١) الآية (٦٥) من سورة خج

أحد أمرين : أما عجز منهم ستروه بالاستنكار . وأما أنهم رأوا الذين يتكلمون في الكون قد نقلوه عن فلاسفة « اليونان » . وظهر منهم انحراف عن العقيدة .

ومهما يكن ، فقد ظهر علماء متدينون متشدّدون في تديّنهم قد درسوا الكون وما فيه ، ومن هؤلاء « الكندي » . وقد ذكر أنه تلقى الكثير منه عن الامام جعفر الصادق - رضى الله عنه - . ولا يمكن أن يدرس الكون دراسة علمية إلا إذا كانت حرية الفكر المستقيم ، وإذا كانت دراسة الكون يطلبها الإسلام على سبيل الفرض الكفائي ، فإن حرية الرأي وإعلانه واجبة .

وإن الإسلام أعلى شأن العقل في إدراك المسائل ، حتى لقد قال علماء الإسلام : إن معرفة الله تعالى واجبة بالعقل . وقالوا : إن الأساس في فهم المعجزات والأدلة الشرعية هو العقل .

ولقد حرّر الإسلام الفكر من سلطان الجماعات التي لا تدرك . وأوجب على المؤمن أن يفكر طالبا الهداية من الله تعالى . وأن يتبع ما تهديه إليه الدراسة ، وافق على ذلك من حوله أم خالفوه . قال تعالى : ﴿وَأَنْ تَطْعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَضَلُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾<sup>(١)</sup> .

وقد يقول قائل : كيف يكون التفكير الحر ولو خالف الجماعة سائغا في الإسلام ؟ .. مع أن الاجماع في الإسلام حجة ، ومع أن من يستقل بعقله قد يضلّ عن الحقائق الدينية ، ونقول في الجواب

(١) الآية (١١٦) من سورة الاحقاف

عن ذلك :

بالنسبة للأمر الأول نقول : إن ذلك في الأحكام التكليفية الشرعية لا في الدراسات الكونية . إذ الأولى أساسها العقل . وفهم العقل ، والاجماع على فهم العقل يجعله حجة قطعية لا سبيل إلى إنكارها ، أما الأمور الكونية . فالأساس فيها النظر الفاحص والدراسات العقلية . وقد ينتهي الباحث إلى أمور قطعية ، وما عند الناس احتمالات وظنون . وأما بعض الباحثين في الكون ، وانحرافهم عن الدين فليس منشأ ذلك الدراسة العقلية المستقيمة ، وإنما منشؤه انحراف الفكر ابتداء . فهو قد درس بقلب غير سليم ، وإعلانه ما هو ضد الدين ، ليس فيه إضافة علم بالأكوان مستمر جديد . إنما يكون فيه عقم في الإدراك .

إن حرية الرأي في الإسلام لا تكون مستقيمة إلا إذا قامت على النظر العلمي القويم ، ولا يعلن منها إلا ما يكون قطعياً ، بالدليل ، لا ما يكون خيالياً يتخيل أو ظناً يظن . وإن الظن لا يغني من الحق شيئاً . ولا يعلن منها إلا ما يكون في إعلانه فائدة مؤكدة للناس . وإذا توهم متوهم من الباحثين أمراً يخالف العقيدة اليقينية ، أيا كان الخير نشر وهمه ، إن ذلك يكون تضليلاً . ولا يكون تعلماً<sup>(١)</sup> . وباستقراء تاريخ المصطفى صلوات الله وسلامه عليه ، والخلفاء الراشدين - رضوان الله تعالى عنهم أجمعين - من بعده نجد أن حرية الرأي والفكر كانت مكفولة ومحفوظة بسياج من التقدير ،

(١) مؤتمر نبت صعب بحوث إسلامية - حمدي لأخرة ١٣٨٦ هـ أكتوبر ١٩٦٦ م - صفحة ٤٤٤ . ٤٤٥

ولا نعثر على أية محاولة من جانب ولاية الأمور للحجر على حرية  
الرأى والقول .

وقد ظلّ هذا الأمر مرعيا في عهد الدولة الأموية ، وصدر  
الخلافة العباسية ، وقد كان الناس في هذه الفترة يتناقشون بكل  
حرية . وفي حضرة الخليفة نفسه كانوا يتناقشون في أسرة الخلافة .  
ومدى أحقيتها للخلافة .

يروى أن عمر بن الخطاب - رضى الله تعالى عنه - كان يخطب  
يوما ، وهو خليفة ، فيقول : « إن رأيتم فيّ اعوجاجا فقوموني » .  
فيقوم له رجل من عامة المسلمين فيقول : « لو وجدنا فيك  
اعوجاجا لقومناه بحدّ سيفنا » . فما يزيد عمر على أن يقول :  
« الحمد لله الذى جعل في رعية عمر من يقومه بحدّ سيفه » .

وغنم المسلمون ذات يوم أبرادا يمانية ، فخصّه برد ، وخصّ  
ابنه عبد الله برد ، كأى رجل من عامة المسلمين ، ولما كان الخليفة  
في حاجة إلى ثوب ، فقد تبرّع له ابنه عبد الله ببرده فصنع منه ثوبا .  
ثم وقف الخليفة يخطب وعليه هذا الثوب . قال : « أيّها الناس :  
اسمعوا وأطيعوا » . ولم يكذّ يتمّ كلامه حتى وقف رجل من  
المسلمين ، فقال : « لا سمع لك ولا طاعة » ، فقال عمر :  
« ولم ؟ » ، قال الرجل : « من أين لك بهذا الثوب وقد نالك برد  
واحد ، وأنت رجل طوال ؟ » ، قال عمر : « لا تعجل » . ونادى  
ابنه عبد الله ، قال : « لبيك يا أمير المؤمنين » ، قال : « ناشدتك  
الله البرد الذى ائتررت به أهو بردك ؟ » ، قال : « اللهم نعم » ،



قال الرجل : « الآن فقط نسمع ونطيع <sup>(١)</sup> » .

(١) المؤتمر التاسع لجمع البحوث الإسلامية - مشكلات المجتمع الإسلامي معاصر -  
شعبان ١٣٩٢ هـ / سبتمبر ١٩٧٢ م - صفحة ١٦٦

## حق المساواة

لقد قام الإسلام على مبدأ المساواة بين الناس ، فلا فضل لعربي على عجمي إلا بالتقوى والعمل الصالح . وليس هناك نفس شريفة وأخرى وضيعة ، بل الجميع سواء ، لأن كل الناس سواء ، ورنما تفرق بينهم الأحوال ولكن لا يفرق بينهم الشرع والحق ، كما قال المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : «كلكم لآدم وادم من تراب» . وكما قال ﷺ : «المسلمون تتكافأ دماؤهم ، ويسعى بذمتهم أدناهم ، وهم يد على من سواهم» .

وقد حارب الاسلام العادات السيئة التي كانت متشرة في العالم في ذلك الوقت ، من ظلم الأكاسرة والقيصرة والأباطرة ، ومن جبروتهم وطغيانهم ، حارب الاسلام كل هذه العادات ، وجعل مكانها العدل والمساواة والرحمة ، يدلّ على ذلك قول المولى تبارك وتعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾<sup>(١)</sup> ، وقوله عزّ وجلّ : ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾<sup>(٢)</sup> ، وقوله تقدّست أسماؤه : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ

(١) آية (٥٨) من سورة النساء . (٢) آية (١٥٩) من سورة آل عمران .

أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وأن تُلَوُّوا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً» (١).

وقد وردت أمثلة وشواهد من أحاديث رسول الله ﷺ في حياته وحياته صحابته - رضوان الله تعالى عليهم أجمعين - تؤيد ذلك .

فقد سرت امرأة من «بنى مخزوم» في عهد المصطفى صلوات الله وسلامه عليه ، فخافت قبيلتها من قطع يدها ، لأن تطبيق الحد على هذه المرأة يعتبر فضيحة تُلْحَقُ بقبيلتها ذات الحسب والنسب ، فما كان منهم إلا أن استشفعوا بأسامة بن زيد حبيب المصطفى صلوات الله وسلامه عليه ليكلمه في عدم قطع يدها ، فقال له رسول الله ﷺ : «أتشفع في حد من حدود الله ؟» ثم خطب في المسلمين قائلاً : «إنما أهلك الذين قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها» .

فهذه مساواة بين الشرفاء والضعفاء في الحدود ، فلا توضع عن شريف لشرفه إذا ارتكب ما يوجبها . ولقد بين رسول الله صلوات الله وسلامه عليه أن التفرقة بين الشرفاء والضعفاء في الحدود كانت العلة في ضلال الأمم السابقة .

وحدث أن سواد بن غزيرة اعتبر أن المصطفى صلوات الله وسلامه عليه قد آله عندما كان يسوى بين الصفوف يوم غزوة

(١) آية (١٣٥) من سورة لاعم

«بدر» . بسيفه لأنه كان متقدماً على الصف ، فقال لرسول الله ﷺ : «لقد أوجعتني فأنصفتني» . فقال له عليه الصلاة والسلام : «دونك بطني فاقص مني» ، فأقبل سواد على الرسول ﷺ وقبل بطنه . ثم أخذ يكرر هذا القول : «هذا اليوم الذى أفدى فيه المصطفى بحياتي» .

وتخاصم عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - مع شخص أمام رجل من المسلمين يسمى شريحاً ، اختاره خصم عمر بن الخطاب ليفصل بينهما ، فحكم شريح على عمر ، فعينه عمر قاضياً على «الكوفة» .

وتنازع على بن أبى طالب - كرم الله وجهه - وهو أمير على المؤمنين مع يهودى ، فاحتكما إلى شريح ، فسأل على بن أبى طالب البيئة فعجز عن اقامتها ، فوجه اليمين إلى خصمه اليهودى فحلف . فقال شريح : «البيئة على من ادعى واليمين على من أنكر» ، وحكم بالدرع لليهودى ، فاستغرب اليهودى ذلك الأمر ، وقال : «قاضى أمير المؤمنين يحكم لى عليه !» ، ونطق بالشهادتين وأسلم .

وتحدث القرآن الكريم عن مبدأ المساواة بقوله : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ (١) .

فالعامل الصالح هو المبدأ والأساس فى التفاضل بين الناس . وهو الميزان الحق الذى يوزن به الناس .

(١) الآية (١٣) من سورة الحجرات

إن الإسلام عندما جاء بمبدأ المساواة بين الناس في الحقوق والواجبات لم يكلف العبد بأكثر مما كلف به السيد ، ولم يجعل للسيد من الحقوق ما ليس للعبد ، بل الجميع أمام المولى تبارك وتعالى وأمام شريعته سواء . فلم يفرض الجهاد مثلاً على الضعفاء والفقراء وحدهم ، ولم ترفع التكاليف عن الأغنياء ، ولم يستثن الشرفاء من إقامة الحدود . ولم يجعل غفران الذنوب وقفاً على الأغنياء والموسرين ، بل الكل متساوون في الحلال والحرام . وفي الفروض والواجبات .

يقول ابن حزم في كتابه «الأحكام» : «فكل خطاب منه ﷺ لواحد فيما يفتيه ويعلمه إياه . هو خطاب لجميع أمتة إلى يوم القيامة» .

ولم تقتصر المساواة في الإسلام على الحقوق والواجبات والأحكام ، بل شملت العلم والمعرفة والدعوة أيضاً ، فقد كان المصطفى صلوات الله وسلامه عليه يدعو سادات «قرش» إلى الاسلام وهم يعرضون عنه . ولكنه ﷺ كان يلح في دعوتهم ، وفي ذات يوم كان عليه الصلاة والسلام متصدياً للحديث مع الوليد ابن المغيرة ، يحاول أن يهديه إلى الإسلام . والوليد بن المغيرة في ذلك الوقت سيد من سادات «قرش» وكبير من كبرائها . وفي اسلامه كسب عظيم ومغنم كبير . ومن أجل ذلك كان المصطفى صلوات الله وسلامه عليه مستغرقاً كل الاستغراق في الحديث معه ، ومشغولاً به عن أى شيء آخر .

وفي هذه اللحظات مرّ به عبد الله بن أم مكتوم - وكان أعمى -

وجعل يستقره القرآن ، وألحّ عليه قائلاً : «أقرنني وعلمني مِمَّا علّمك الله» ، فشقّ ذلك على رسول الله ﷺ . وآلم الرسول عليه الصلاة والسلام أن يصرفه عبد الله بن أم مكتوم عن الحديث مع الوليد بن المغيرة ، الذي كان يطمع في إسلامه ويتمّاه ، فعبس في وجهه وأعرض عنه ، فنزلت الآيات الكريمة : ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى . وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكِي . أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى . أَمَّا مَنْ اسْتَغْنَى . فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى . وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَكِي . وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى . وَهُوَ يَخْشَى . فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى﴾<sup>(١)</sup> ، تعاتب المصطفى صلوات الله وسلامه عليه . وصار الرسول عليه الصلاة والسلام بعد ذلك يكرم عبد الله بن أم مكتوم كلّما مرّ به ويحسن استقباله . ويقول له : «مرحباً بمن عاتبني فيه ربي» .

إن رسول الله ﷺ كان يعتقد أن الفرصة التي يمكن أن تتّم بإسلام الوليد بن المغيرة سوف يترتب عليها اسلام عدد كبير من «بنى مخزوم» . وذلك تبعاً لإسلام زعيمهم ، أمّا عبد الله بن أم مكتوم فيمكن أن يتعلّم ما يريد في أي وقت آخر ، وبالتالي لا تضيع فرصة وجود الرسول ﷺ مع الوليد .

وقد طبّق المصطفى عليه أفضل الصلاة وأزكى السلام مبدأ المساواة على نفسه ، فلم يكن يحبّ أن يتميّز على أصحابه ، بل كان يرى نفسه بهم ، فكان يقول لأصحابه إذا قاموا له : «لا تقوموا كما تقوم الأعاجم يعظّم بعضهم بعضاً» .

(١) آيات (١ - ١٠) من سورة عبس .

وأمر الرسول ﷺ بالمساواة بين الخدم والخدمين . فقال :  
 «هم إخوانكم وخولكم . جعلهم الله تحت أيديكم ، فمن كان  
 أخوه تحت يده فليطعمه ممّا يأكل ويلبسه ممّا يلبس ، ولا تكلفوهم  
 ما يغلبهم . فإن كلفتموهم فأعينوهم» .

ومن هنا تتجلى الحكمة العظيمة في تقرير مبدأ المساواة في  
 الشريعة الإسلامية ، فالجميع أمام شريعة المولى تبارك وتعالى سواء ،  
 يسرى على الغنى منها ما يسرى على الفقير . وتطبق أحكامها على  
 الكبير كما تطبق على الصغير . بدون أدنى تمييز لمركز اجتماعي ،  
 أو اعتبار وظيفي ، فقد ألغى الإسلام الفردية والطائفية ، وأزال ما  
 بين الطبقات من الفروق في الحقوق والواجبات ، ووحد الشريعة  
 وأخضع لها كافة الناس . والعدالة تامة للجميع .

إن المساواة تامة في كل شيء بين الناس . عامة في الإسلام .  
 مساواة في الحقوق والواجبات . وفي الكرامة وأمام القانون ، لأن  
 الناس خلقوا متساوين في حكم المولى تبارك وتعالى ، فلا فضل  
 لأحد على آخر إلا بالتقوى والعمل الصالح ، يقول الحق جل  
 وعلا : ﴿إِن أكرمكم عند الله اتقاكم﴾ <sup>(١)</sup> .

ويقول عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - : «أما والله ما أرسل  
 عمالي إليكم ليضربوا أبشاركم . ولا ليأخذوا أموالكم ، ولكن  
 أرسلتهم ليعلموكم دينكم وستة نبيكم . فمن فعل به سوى ذلك فليرفعه  
 إليّ ، فوالذي نفسي بيده اذن لأقصّه منه . وقد رأيت رسول الله

(١) الآية (١٣) من سورة خجرت

صلوات الله وسلامه عليه يقصّر من نفسه» .  
لقد سوّى الإسلام بين الناس في الحقوق والواجبات ، وجعلهم  
سواء أمام الشريعة ، فالشريعة ماضية عليهم أجمعين .  
ومبدأ سريان قانون الشريعة على جميع الناس واضح كلّ  
الوضوح فيما قاله رسول الله ﷺ قبل أن يلحق بالرفيق الأعلى .  
وقت أن استقبل المسلمين بهذه الكلمات الكريمة : «أيها الناس :  
من كنت جلدت له ظهراً فهذا ظهري فليستقد منه ، ومن كنت  
شتمت له عرضاً فهذا عرضي فليستقد منه ، ومن أخذت له مالاً  
فهذا مالى فليأخذ منه ، ولا يخشى الشحناء فهي ليست من شأني» .  
ولقد ذهب الاسلام في الحقوق مذهباً أبعد وأصل ، إذ جعل  
كفالة العاجز عن الكسب حقاً مفروضاً يؤدي إليه من بيت المال في  
الدولة ، ولصاحبه كلّ الحق في أن يطالب به في حالة إذا لم يصل  
إليه ، ولا اعتبار لأى شيء آخر إلا اعتبار انسانية الإنسان  
وبشريته .

وحسب الاسلام أن يحفظ على الإنسان حقه ، فلا يسمح  
بالاعتداء على هذا الحق ، ولو كان هذا الاعتداء تطاولاً باللسان .  
وحسب الاسلام - أيضاً - أنه يدفع أصحاب الحقوق إلى  
الحصول عليها إذا تراخوا في طلبها - ويحملهم أوزار التراخي ، كما  
يدفع من لديهم هذه الحقوق إلى بذلها ، ويحملهم أوزار التراخي في  
البذل .

وفيما يتعلّق بحقوق المرأة ، فإن الاسلام كان له في شأنها فضل  
السبق ، برغم ما يزعمه البعض من الناس في وقتنا الحاضر من أن



«أوروبا» هي السابقة في هذا المجال .

لقد جاء ليقوم اعوجاج أعداء المرأة من أهل الجاهلية ، وأهل الأديان على السواء . وكان من أهم ما أعلنه في هذا الصدد أن الخطيئة قد وقعت من آدم وحواء . وأن القرآن الكريم لا يعترف بعداء موروث إلا أعداء الشيطان لبني آدم من ذكور وإناث ، وحياتنا على هذه الأرض تمثل الصراع بين الخير والشر ، بين الإنسانية والشيطان ، وقد غفر المولى تبارك وتعالى لآدم وحواء هذه الخطيئة ، وحواء ليست مسئولة عنها بعد غفرانها ، على أن الاسلام لا يعترف بتوارث الخطيئة . ولا يؤخذ الأبناء بما ارتكبه الآباء ، يقول الله عز وجل : ﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١) . وهذه الآية الكريمة وإن كانت قد نزلت في شأن أهل الكتاب إلا أنه يصح الاستئناس بها فيما نحن بصددده من مبدأ عدم توارث الخطيئة ، ومما يدل على ذلك - أيضاً - قول الله جل شأنه : ﴿ لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ (٢) . وقوله جل وعلا : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ (٣) .

وقد بين المصطفى صلوات الله وسلامه عليه أن النساء شقائق الرجال في الأحكام ، فكل حق يملكه الرجل تملكه المرأة أيضاً ، ويجب عليها مثل الذي يجب عليه عند التساوى في المهات ، فهي تشاركه في الفرائض والمحرمات . وهما سواء في الثواب والعقاب إذا

(١) الآية (١٣٤) من سورة البقرة .

(٢) الآية (٢٨٦) من سورة البقرة .

(٣) الآية (١٦٤) من سورة الأعراف .

تساوت أعمالها .

وكان هذا هو نقطة البداية في تحرير المرأة ، فهي تماثل الرجل في حق الحياة ، وفي حق الكرامة ، وفي حق الحرية ، وهي شريكة له أيضاً في الواجبات .

وبذلك أظهر الاسلام حقيقة المرأة واضحة جلية ، فهي إنسان ، وعضو في المجتمع له شأنه ، وله حقوق وعليه واجبات . وأبطل الاسلام بذلك خرافة العقيدة الجاهلية ، التي تتمثل في اسطورة الخطيئة الموروثة عند الغربيين في النظرة إلى المرأة .

ولقد اهتم الاسلام بالمرأة من أول طفولتها ، وحرص على الاهتمام بها في هذه المرحلة المهمة من حياتها بحسن تربيتها . وتلقينها مبادئ دينها ، حتى تشبّ على خلق رفيع ، وشهد على ذلك قول المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : «ما من أحد يدرك ابنتين أو أختين فيحسن إليهما ما صحبته إلا أدخلناه الجنة» ، فقال رجل : «وواحدة يا رسول الله !» فقال عليه الصلاة والسلام : «وواحدة» .

ولم يفرق الاسلام بين الرجل والمرأة في حق التملك والتصرف في ملكها . يقول المولى تبارك وتعالى : ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ﴾<sup>(١)</sup> وقال جلّ شأنه مؤكداً حقّها في الميراث : ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا

(١) الآية (٣٢) من سورة النساء .

مفروضاً<sup>(١)</sup> . وجعل لها نصف نصيب الرجل في الميراث بقوله  
تقدّست أسأؤه : ﴿يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ  
الأنثيين﴾<sup>(٢)</sup> .

وهذا لا يتعارض مع مساواتها بالرجل . لأن الرجل مكلف  
بالانفاق عليها وعلى أولاده . وليست المرأة ملزمة النفقة ، كما أن  
الرجل يدفع الصداق للمرأة عند الزواج بها فيزيد في ملكيتها ،  
لذلك تجلّت حكمة التشريع الاسلامي في جعل نصيب المرأة نصف  
نصيب الرجل في الميراث .

وسوى الاسلام بين الرجل والمرأة في التعليم والتثقيف ، يقول  
المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : «طلب العلم فريضة على كل  
مسلم ومسلمة» ، وسوى بينها أيضاً في العمل الصالح والتقرب إلى  
المولى تبارك وتعالى ، يقول عز وجل : ﴿من عمل صالحاً من ذكر  
أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن  
ما كانوا يعملون﴾<sup>(٣)</sup> ، ويقول جلّت حكمته : ﴿إن المسلمين  
والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين  
والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات  
والمصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم  
والحافظات والذاكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة  
وأجراً عظيماً﴾<sup>(٤)</sup> ، وبالنسبة للعمل الدنيوي فإننا نجد المرأة كانت  
تزاوله في عصر صدر الاسلام ، فقد ولّى خليفة المسلمين عمر

(١) الآية (٧) من سورة النساء  
(٢) الآية (١١) من سورة النساء  
(٣) الآية (٩٧) من سورة النحل  
(٤) الآية (٣٥) من سورة الأحزاب .

ابن الخطّاب - رضى الله تعالى عنه - امرأة تسمّى « الشفاء » سوق  
« المدينة » .

وقد نالت المرأة حقوقها السياسية فى الاسلام ، يقول المولى  
تبارك وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ  
لَا يَشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا  
يَأْتِينَ بِيهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعَصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ  
فَبَايِعْهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١) .

إن الإسلام هو النظام الوحيد الذى سما بالإنسان وكرّمه ،  
وأزال الفوارق فى الحقوق ، وفى المعاملات بين جميع أفرادهِ . وإن  
ما تدعيهِ الأمم الديمقراطية اليوم من أن العالم مدين لها بمبدأ المساواة  
يناقضها واقعها ، وسياستها ، وقوانينها ، فحقوق الإنسان التى  
تتصارع الأمم على تنازع شرف وضعها ، قد أعلنها المصطفى صلوات  
الله وسلامه عليه منذ بدء الدعوة الإسلامية مع تطبيقها ، وسار على  
منواله الخلفاء الراشدون من بعده ، وكثير من فضلاء الأمة  
الاسلامية الذين كانوا مفخرة التاريخ الاسلامى .

(١) الآية (١٢) من سورة المنحة

## حق العمل

لو جاز لأى أمة من الأمم فى طول الأرض وعرضها أن تتقاعس عن العمل ، أو تتباطأ فيه ، أو ترضى منه بالقليل ، لما جاز ذلك بالنسبة لأمة المسلمين ، لأن العمل فى الاسلام بأفاقه المديدة التى لا تحدّها حدود ، ولا تعترض طريقها عقبات ، فريضة على جميع المسلمين ، وحق من حقوقهم .

ولقد نصّ القرآن الكريم على تكريم بنى آدم بقوله تبارك وتعالى : ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَرْدِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ (١) .

وتكريم المولى تبارك وتعالى للإنسان دليل على انه لا يجوز استعباده أو إذلاله ، لأن الله جلّ وعلا قد ميّز الإنسان على سائر مخلوقاته بالعقل الذى يقوده إلى الإيمان ، وبما يمتاز به من تركيب جسمانى خاص يسهّل له القيام بمختلف الأعمال التى يمارسها . كالاعتدال ، والاستواء ، ذلك أن المولى تقدّست أسماؤه خلق كل شيء منكباً على وجهه ، وخلق الإنسان مستوياً . له لسان ، ويد . وأصابع يقبض بها على الأشياء ، فتساعده على تناول الطعام باليد . لانهشا بالفم كما تفعل الحيوانات ، وسوى كفّه بطريقة

(١) الآية (٧٠) من سورة النبر .

خاصة ، بحيث تمكنه من تحريك ابهامه بحيث يواجه أصابع اليد .  
وقد ذكر المولى - جلّ اسمه وعزّ قوله - هذا في قوله الكريم :  
﴿وَصَوِّرْكُمْ فَأَحْسِن صُورَكُمْ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقوله جلّ جلاله : ﴿لَقَدْ  
خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فمّا يميّز الإنسان عن غيره  
من سائر المخلوقات التي خلقها الله عزّ وجلّ ، يستطيع العمل بيده .  
وممّا يدلّ على أن العمل اليدوى من أشرف الأعمال ، أن المولى  
تبارك وتعالى نسبّه إلى نفسه في قوله عزّ وجلّ : ﴿يَا إِبْلِيسَ مَا مَنَعَكَ  
أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدِي أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
وقوله جلّ شأنه : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا  
فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقد قرن المولى تبارك وتعالى بين العمل وبين سائر العبادات في  
كتابه الكريم ، فبدلّ قوله عزّ وجلّ : ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ  
فَانْتَشَرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ <sup>(٥)</sup> ، على الجمع بين  
العمل والصلاة ، وأنزل سبحانه وتعالى في صدد الحجّ قوله جلّ  
جلاله : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
فدلّ ذلك على جواز الجمع بين العمل والحجّ ، بعد أن كانوا  
يحرّمونه في الجاهلية ، وقد تحرّج المسلمون في أول الأمر من العمل  
في الحجّ ، فأنزل الله عزّ وجلّ هذه الآية الكريمة .

- |                             |                              |
|-----------------------------|------------------------------|
| (١) الآية (٦٤) من سورة هجر  | (٢) الآية (٤) من سورة نبي    |
| (٣) الآية (٧٥) من سورة ص    | (٤) الآية (٧١) من سورة يس    |
| (٥) الآية (١٠) من سورة الحج | (٦) الآية (١٩٨) من سورة الحج |

## الدين لا يجافى العمل :

ولقد لفت الاسلام أنظار المسلمين إلى العمل كثيراً . حتى لا يزعم أحد أن الدين يجافيه ، أو أن التوكل ينافيه ، بل لقد عدّه من صميم القربات ، فما العمل إلّا نوع من العبادة يتقرّب به الإنسان إلى خالقه عزّ وجلّ ، ويثاب عليه إن كان حلالاً طيباً ، ويعاقب عليه إن كان خبيثاً حراماً ، يقول الحقّ جلّ وعلا : ﴿وَقُلْ اْعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾<sup>(١)</sup> ، فعمل الإنسان وإن قلّ شأنه ، ولو كان الاحتطاب ، وجمع أغصان الشجر المتساقطة ، أفضل وأشرف من أن يقعد الإنسان ساكناً ، ينتظر المعونات والصدقات ، ويمدّ يده في ذلّة إلى ذوى المال .

ولا تقف الأعمال الصالحة التي يدعو إليها المولى تبارك وتعالى . ويشيد بها القرآن الكريم عند حدّ أعمال القلب ، ولكنها تتجاوز ذلك إلى جميع أنواع السلوك الإنساني ، وما يترتب عليه إزاء الفرد والجماعة على السواء ، حتى يخلق المجتمع السليم الناهض الوثاب إلى المجد .

وليس من العمل في شيء الاعتذار عن التقصير ، أو دعوى الجدّة والتشمير عن السواعد بدون أن يقوم على ذلك أثر واضح بين ملموس ، في الحياة الاجتماعية ، والسلوكية ، ولكن العمل بذل الطاقة والقدرة على اكتساب الخيرين : خير الدنيا ، وخير الآخرة . ولا يكون ذلك إلّا بالحرص على تحقيق المقاصد الشرعية من الأعمال

(١) الآية (١٠٥) من سورة نوبة

القلبية والبدنية .

روى أن رسول الله ﷺ مرّ عليه رجل ، فرأى الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم أجمعين - من جلده ونشاطه ، فقالوا : « يا رسول الله : لو كان هذا في سبيل الله » ، فقال صلوات الله عليه وسلم : « إن كان خرج يسعى على ولده صغاراً فهو في سبيل الله . وإن كان خرج يسعى على أبويه شيخين كبيرين فهو في سبيل الله . وإن كان خرج يسعى على نفسه يعفها فهو في سبيل الله ، وإن كان خرج يسعى رياءً ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان » .

وقد وجّه الاسلام أنظار المسلمين إلى هذا المعنى الحيوى الشريف عندما همّ البعض أن يسرفوا في صور العبادة ، من صلاة ، وصوم ، ونسك ، وزهادة ، فردّهم الاسلام إلى الخيار الوسط ، فخير الأمور أوسطها ، فلا شطط ، ولا مغالاة . ولا ركون أو تحاذل ، يقول المولى سبحانه تقدّست أسماؤه : ﴿ لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ﴾ <sup>(١)</sup> .

وصوّر المصطفى عليه أفضل الصلاة وأزكى السلام ذلك للمسلمين عملياً في صور متعددة ومتنوعة ، منها : أن رسول الله ﷺ قال : « إني لأصوم وأفطر ، وأصلي وأنام ، وآكل اللحم ، وآتي النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » ، ومعنى هذا أن الإسلام يطلب من المسلمين أن يسايروا فطرهم التي جبلوا عليها . لأن الانسلاخ عنها مستحيل .

(١) الآية (٨٧) من سورة المائدة



## درس عملي :

جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله ﷺ فسأله ، فقال له عليه الصلاة والسلام : : «أما في بيتك شيء؟» قال : «بلى . لدينا كساء نلبس بعضه ونبسط بعضه ، وقعب نشرب فيه الماء» ، فقال له الرسول صلوات الله وسلامه عليه : «إئتني بهما» ، فأتاه الرجل بهما ، فأخذهما ﷺ من يده وقال : «من يشتري هذين !» فقال أحد الجالسين : «أنا .. آخذهما بدرهم» فقال عليه الصلاة والسلام : «من يزيد على درهم !» . مرتين أو ثلاثاً ، فقال رجل آخر : «أنا آخذهما بدرهمين» . فأخذ المصطفى صلوات الله وسلامه عليه الدرهمين وأعطاهما للأنصاري . وقال له : «اشتر بأحدهما طعاماً فابعته إلى أهلك . واشتر بالآخر قدوماً فأتني به» ففعل الأنصاري ما أشار به عليه رسول الله ﷺ . وأتاه بالقدوم ، فشدد فيه الرسول عليه الصلاة والسلام بيده الكريمة ، ثم قال له : «إذهب فاحتطب به ، ولا أريتك خمسة عشر يوماً» .

وعقب انتهاء المدة جاء الأنصاري إلى رسول الله ﷺ وقد أصاب عشرة دراهم ، فاشترى ببعضها ثوباً وببعضها طعاماً ، فقال له الرسول صلوات الله وسلامه عليه : «هذا خير لك من أن تجيء المسألة نكتة في وجهك يوم القيامة» .

فهذا درس عملي من المصطفى صلوات الله وسلامه عليه ليرى المسلمين كيف أن الاسلام يحث على العمل . وكيف كان رسول الله ﷺ يعالج المشاكل على أحدث الطرق التربوية ، وأقرها إلى الدين وإلى الدنيا .

هذا هو الاسلام .. وهذه هي عظمة الاسلام .. وصدق المولى سبحانه تبارك وتعالى حيث يقول : ﴿هو الذى جعل لكم الأرض ذلولاً فامشوا فى مناكبها ، وكلوا من رزقه وإليه النشور﴾<sup>(١)</sup> .

إن الاسلام يربى أبنائه تربية كريمة ، تربية تقوم على الإيجابية ونبت السلبية ، تربية قوامها وعمادها الاعتزاز بالكرامة ، وليس أقدر على تحقيق ذلك من العمل والسعى الدائب الجاد الذى ترتبط به عزّة الفرد والجماعة ، ويتوقف عليه اقتصاد الأمة فى جميع المجالات .

والعمل الذى يدعو إليه الاسلام هو العمل النافع المفيد المنتج . الذى يترّده صاحبه عن ذلّ الحاجة وهوان المسألة ، ويجعله يحيا حياة كريمة شريفة ، ولا يخنى هامته لغير المولى تبارك وتعالى .

وقد وجه الاسلام كل فرد فى المجتمع إلى العمل المشروع . والكسب الحلال ، ورغبه فيه ترغيباً شديداً ، وربطه بالإيمان فى كثير من آيات القرآن الكريم ، وأحاديث المصطفى صلوات الله وسلامه عليه .

ومصادر الكسب الحلال متعدّدة ، منها :

- ١ - التجارة المشروعة .
- ٢ - الصناعة .
- ٣ - الزراعة .
- ٤ - غلّة البيوت والأرض .

(١) الآية (١٥) من سورة النمل

٥ - أجر العامل المباح وأجر الوظيفة .

وما إلى غير ذلك من طرق الكسب التي تطمئن إليها النفوس المؤمنة ، والتي يرضاها الاسلام .

وقد اعتبر الاسلام السعى لطلب الرزق والجهاد في سبيل المولى تبارك وتعالى عبادة تعادل قيام الليل . ونجد مصداق ذلك في قول الله جلّ وعلا : ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَقَرُضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ۖ﴾ (١) .

ومن هذا يتبين لنا أن العمل في المجال الاقتصادي ، والجهاد من أجل حماية البلاد مقدّمان على قيام الليل .

### العمل في المجال الاقتصادي :

إن للعمل في المجال الاقتصادي اتجاهات واضحة بيّنة يركز عليها ، ويعمل على إبرازها . لتكون أساس التعامل والتعاون بين الناس ، فمن ذلك حرية اختيار العمل الكفيلة بتحقيق الكفاية والكفاءة ، وتقرير تكافؤ الفرص بين الناس في السعى المشروع ، والسّماح بالتسابق ، والتسامح في إجادة العمل والانتاج ، وإباحة العرض والطلب ، ما لم يؤد ذلك إلى الاضرار بمصلحة الجماعة ،

(١) الآية (٢٠) من سورة الممل

والحثّ على التزام العدل ، لنفي الظلم والغش ، والترغيب في الاحسان لتعديل الأوضاع الاجتماعية ، والأخذ بأيدي الضعفاء والمساكين ، والقضاء على الشر في نفوس البؤساء والمعوزين .

فإذا تهيأت كل هذه الأسباب أقدم الناس كافة على العمل بكل جوارحهم شاعرين بما له من شرف ، وما وراءه من نفع لهم ولجتمعاتهم ، وتولدت في نفوسهم يوماً بعد يوم المحبة والتعلق بالعمل لذاته ، والشجاعة على القيام به ، والالتزام على الوفاء له حتى يفرغ العامل من عمله ، فيحبّ الإنسان العمل لذات العمل ، ويجد فيه لذته ، ويأنس فيه لمظاهر كرامته ، وعندئذ يحسّ فيما يقوم به من نشاط بالمسئولية الخطيرة الملقاة على عاتقه تجاه المجتمع ، الذي يقابل ماله عليه من فضل ، وما يلقاه منه من عناية ورعاية وحرمة وكرامة ، يكون لزاماً عليه أن يوفيه حقّه بتقديم عمله الذي اعتمده فيه متقناً كاملاً .

وهذه الأوصاف الجليلة من المحبة للعمل ، والشجاعة فيه ، والصبر عليه ، والالتقان له ، والوفاء به ، لا ينبغي أن تخصّ واحداً من العاملين دون آخر ، لأن الدين يقتضيها ، والأخلاق تفرضها . وأى عامل في المجتمع الاسلامي يجعل من هذه الأوصاف والخصال سمته وخلقه ، ويتخذ منها دستوره ومبادئه ، لا يعدم الفضل ، ولا يفارقه التوفيق ولا يخلفه النجاح .

ومتى أصبح العمل هدف الانسان وغايته التي يحقق بها نفعاً . ويرجو بها أجراً ، فإننا لن نجد للمرء عنه حولاً ، ولا به لديه بدلاً . ومن هذه الناحية اختلفت أحوال العاملين الناصيين الكادحين عن

أحوال الالهين والقاعدين المتحلّين . ويظهر ذلك في المستويات الدنيا والعليا .

خير قدوة :

وقد جعل المولى سبحانه تبارك وتعالى الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - خير قدوة لنا في حياتنا . فقد كانوا لا يستكبرون عن العمل مهما كان نوعه مادام هذا العمل عملاً شريعاً ، وخاطب الله جلّ شأنه الرسل بقوله : ﴿يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم﴾<sup>(١)</sup> . وقد كان سيدنا داود - عليه السلام - يشتغل بصناعة الدروع من الحديد ، قال المولى عزّ وجلّ : ﴿وَأَلَّا لَهُ الْحَدِيدُ . أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ﴾<sup>(٢)</sup> ، وكان سيدنا سليمان - عليه السلام - يشتغل بصناعة النحاس ، قال تعالى : ﴿وَأَسْلَمْنَا لَهُ الْفِطْرَةَ﴾<sup>(٣)</sup> ، وكان موسى - عليه السلام - يرعى الغنم في «مدين» .

وكان المصطفى صلوات الله وسلامه عليه يرعى الغنم في «مكة» قبل بعثته ، كما اشتغل بالتجارة أيضاً . ولم يكن يستكبر عن التعاون مع غيره في أى عمل من الأعمال فيه خير ، فقد حضر هدم «الكعبة» وبناءها وعمره خمس وثلاثون سنة ، وذلك عندما جاءها سيل جارف فصدّع كل جدرانها . فأرادت «قريش» أن تهدمها وتعيد بناءها من جديد ، وقد قسّم العمل فيها على جميع القبائل ،

(١) الآية (٥١) من سورة المؤمنون  
(٢) آيتين (١٠ - ١١) من سورة سبأ  
(٣) الآية (١٢) من سورة سبأ

وشارك رسول الله ﷺ في هذا العمل ، فكان ينقل الحجارة مع عمه العباس .

ولمّا ارتفع البناء قدر قامة ، ووصلوا إلى مكان وضع الحجر الأسود ، اختصموا فيمن يكون له شرف وضعه في مكانه ، واشتدّ النزاع حتى كاد أن يفضى إلى حرب أهلى ، فأشار أحد رؤساء القبائل بتحكيم أول داخل عليهم ، فسأقت الأقدار المصطفى صلوات الله وسلامه عليه ، فقالوا : هذا الأمين .. رضىنا محمداً . ولم يختلف عليه أحد ، فبسط ردائه ووضع عليه الحجر الأسود ، وطلب من الرؤساء أن يمسك كل واحد منهم بطرف من الثوب . وأمرهم أن يرفعوه ، حتى إذا حاذى موضعه من الركن أخذه بيده الكريمة فوضعه في مكانه ، ثم بنى عليه .

وقد ضرب المصطفى صلوات الله وسلامه عليه أروع الأمثلة للتواضع والمشاركة في العمل ، عندما شرع في بناء مسجده في المكان الذى بركت فيه الناقة عقب وصوله إلى «المدينة» مهاجراً ، فقد اشترك مع أصحابه في حمل الحجارة والطوب واللبن - أى : الأخضر - على كواهلهم .

وقد ضاعف من حماس الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم أجمعين - رؤيتهم للرسول صلوات الله وسلامه عليه يعمل بنفسه كواحد منهم ، كارهاً أن يتميز عليهم ، فارتجز بعضهم هذا البيت :  
لئن قعدنا والرسول يعمل لذاك متاً العمل المضلل  
وعندما بدأ المسلمون في حفر «الخنديق» في غزوة «الأحزاب» ، لم يتركهم رسول الله ﷺ يعملون وحدهم ، بل اشترك معهم في

العمل ، وكان يتمثل بقول القائل :  
 اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا  
 فأنزلن سكينة علينا وثبت الأقدام إن لاقينا  
 والمشركون قد بغوا علينا إن أرادوا فتنة أبينا  
 وكان المصطفى ﷺ إلى جانب ذلك دائم التشجيع للمسلمين .  
 فإذا رأى ما حلّ بهم من التعب والجوع يذكّرهم بالآخرة ، وما أعدّ  
 فيها المولى تبارك وتعالى من السعادة والنعيم المقيم للمؤمنين قائلاً :  
 اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة  
 فيردّ عليه المسلمون - وقد امتلأت نفوسهم بالإيمان ناسين  
 ما هم فيه من المتاعب والآلام - قائلين :

نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا أبداً  
 وكان رسول الله ﷺ يتعاون مع المسلمين في الحرب ، وكان  
 أشجعهم ، وأشدّهم أقداماً عند اشتداد القتال ، وكانوا يحتمون به  
 من الأعداء ، إذا عظم الخطب وجلّ الخوف ، وقد تحدث على بن  
 أبي طالب - كرم الله تعالى وجهه - عن ذلك بقوله : «كنا إذا حمّر  
 البأس اتقينا برسول الله - ﷺ - فلم يكن أحد منا أقرب إلى العدو  
 منه . وكان صلوات الله وسلامه عليه يعلن عن نفسه في الحرب  
 قائلاً : «أنا النبي لا كذب . أنا ابن عبدالمطلب» .

وكان الخلفاء الراشدون - رضوان الله تعالى عليهم أجمعين -  
 يمجّدون العمل متأثرين بالروح الإسلامية ، التي طبّقها رسول الله  
 ﷺ على نفسه اقتداء بهدى الرسل السابقين - عليهم السلام -  
 ممتثالاً في ذلك قول المولى تبارك وتعالى : ﴿أولئك الذين هدى الله  
 فبها هم اقتدوه﴾ ، ومتبّعاً تعاليم القرآن الكريم التي أنزلها الله عزّ

وجلّ عليه .

وجاء اقتداء الخلفاء الراشدين بالمصطفى صلوات الله وسلامه عليه تنفيذاً لقول المولى تبارك وتعالى : ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة﴾<sup>(١)</sup> ، فقاموا بالسعى والعمل ، ولم يكلموا . فبنوا حضارة شامخة ومدنية عريضة ، دانت لهم الدنيا بالعظمة والمنعة أيام عزهم ومجدهم .

إن نظرة الاسلام إلى العمل إيمان يحمل على الأخلاص والانتقان والمراقبة ، ويرى يحقق به النفع والخير للمجتمع الإنساني . فيمكنه من كل الوسائل لهدايته ، والتطور به تطوراً كاملاً ، وتقوى تدرأ عن صاحبها الشرور ومسالكها ، والضرر وأسبابه ، وتملأ قلب المؤمن الصادق خوفاً وخشية ، ولا غرابة في ذلك .. فالاسلام يوازن بين مطالب الجسد ومطالب الروح ، ويجمع بين العمل للدنيا والعمل للآخرة فلا يترك أحدهما ، لأن ترك العمل للدين والآخرة والانغماس في هو الدنيا ومتاعها يقطع المراء عن إنسانيته ، وعن القيم الروحية السامية ، وأما ترك أعمال الدنيا والاستغراق في العبادات والأعمال الروحية وتضييع ما عداها ففيه أضعاف للجسم وقتل لقواه . والدين دين حياة وقوة واعزاز للإنسان والإنسانية .

وقد رسم القرآن الكريم طريق الجمع بين الأمرين في قول المولى تبارك وتعالى : ﴿وابغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله إليك ولا تبغ الفساد في الأرض

(١) الآية (٢١) من سورة الأحزاب .



إن الله لا يحب المفسدين» (١) .

فالواجب على كل مسلم أن يعمل للدنيا وهو ذاكر للآخرة ، دون أن ينسى نصيبه من الدنيا ، كما قال المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : « ليس بخيركم من ترك دنياه لآخرفته ، ولا آخرفته لدنياه ، حتى يصيب منها جميعاً ، فإن الدنيا بلاغ إلى الآخرة ، ولا تكونوا كلاً على الناس » .

وروى البيهقي عن عبد الله بن عمر - رضى الله تعالى عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : « اعمل عمل امرئ يظن أن لن يموت أبداً ، واحذر حذر امرئ يخشى أن يموت غداً » .

إن الاسلام يدفع الإنسان دوماً إلى العمل النافع المفيد في الدنيا والآخرة ، وإلى العمل على كل ما يرفع شأن المسلمين وبعيد إليهم كرامتهم وعزتهم التي كتبها المولى تبارك وتعالى لهم ، حيث يقول عز وجل : ﴿ والله العزة والرسولة وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون ﴾ (٢) .

إن الدين الاسلامي هو دين العبادة والعمل ، دين مسابقة الفطر وتهذيبها ، دين المعاملة والاصلاح ، دين الانتاج والاجتماع . دين يأمر بالتقدم والعمل في سبيل اقامة مدنية صالحة ، والعيش في الدنيا بما أحلّ المولى تبارك وتعالى فيها من الطيبات ، بدون تبذير ولا اسراف ، دين أساسه العزة والكرامة والعمل .

(١) الآية (٧٧) من سورة القصص .

(٢) الآية (٨) من سورة المنافقون .

## حرية العمل

تقوم الديمقراطية الاقتصادية في الاسلام على أمرين أساسيين :

١- منع الاستغلال .

٢- تقديس حق العمل .

فالمجتمع الذى يسمح بأن يستغل إنسان أخاه الإنسان ، وتأخذ نتيجة عمله بغير حق ، أو الذى يحول بين الناس وبين التمتع بحقوقهم فى العمل لكسب الرزق ، أو يحرمهم من أجورهم ، بعيد كل البعد عن روح الديمقراطية والحرية الاقتصادية .

أما المجتمع الديمقراطى المثالى فهو الذى يعطى فرصة العمل لكل أفرادهِ ويساعدهم على أن يعملوا ، ويحميهم من استغلال المستغلين ، واحتكار المحتكرين ، وقد توعد المولى تبارك وتعالى كاترى الأموال بأشد أنواع العقاب ، يقول الحق جلّ وعلا : ﴿والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم . يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنتم لأنفسكم فتنوقوا ما كنتم تكتزون﴾<sup>(١)</sup> .

وقد حرم الاسلام كثر الذهب والفضة - وهما العملة الأصلية -

---

(١) الآيتان ( ٣٤ ، ٣٥ ) من سورة التوبة .

بهدف المحافظة على الطرق الطبيعية لرواجها ، لأن منع كثرهما معناه : وجوب استعمالها وانتقالها وتداولها في أيدي الناس بالوسائل المشروعة للمعاملات .

ومعنى هذا أن وسائل الكسب يجب أن تتاح للجميع . وأن الأموال قد جعلها المولى تبارك وتعالى لقضاء الحاجات وتهيئة أسباب السعادة والعيش الكريم لجميع الناس ، فهي وسيلة وليست غاية ، فلا يصح أن يقصد الناس إلى تجميعها وتكديسها بدون هدف . أو بهدف الاستغلال والاحتكار ، وهذه هي الحكمة في وجوب توزيع الفئ على الذين يستحقونه ، يقول المولى سبحانه عز وجل : ﴿ ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله للرسول ولذئ القرى واليتامى والمساكين وابن السبيل كئ لا يكون دولة بين الأغنياء منكم ﴾ (١) ، أى : حتى لا تكون الأموال حكراً فى أيدي جماعة من الأغنياء ومحرم منها بقية الناس .

ومما لا شك فيه أن تجميع المال ، وجعله غاية ، واعتباره سلعة تباع وتشترى ، يكون من نتيجته الاتجار فيه كبضاعة ، مع أنه وسيلة لتحصيل البضائع ، وهذا هو الربا الذى نهى عنه الاسلام ، وهو نظام مبنى على الكسب بأى وجه من الوجوه ، ومن أى طريق مشروعاً كان هذا الطريق أو غير مشروع ، ويعتبر المال غاية ، ولا يقدر قيمة العمل ، وفيه أكل أموال الناس بالباطل . أما العمل فقد أوجبه الاسلام وأمر به ، وجعله من أهم وسائل

(١) الآية (٧) من سورة الحشر

الكسب المشروع ، فقد قال المصطفى صلوات الله وسلامه عليه :  
«إن أفضل الكسب كسب الرجل من يده ، وأن نبي الله داود كان  
يأكل من عمل يده» ، وقال المولى تبارك وتعالى في كتابه الكريم :  
﴿وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون إلى  
عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون﴾<sup>(١)</sup> ، وقال عزّ  
وجلّ : ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أنا لا نضيع أجر من  
أحسن عملاً﴾<sup>(٢)</sup> ، وقال جل شأنه : ﴿من كان يريد الحياة الدنيا  
وزيتها نوفّ إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون﴾<sup>(٣)</sup> ، وقال  
رسول الله ﷺ : «إن الله يحب العبد المخترَف ، ويكره العبد  
البطال» .

وعلى ذلك فجميع المسلمين مطالبون بالعمل ولكل من يعمل  
أن يتمتع بشمرة عمله ، ولا ينقص منه شيء .  
ومن واجب الدولة إزاء هذا حماية كل من يعمل من استغلال  
المستغلين ، ويكون ذلك بأمرين :

- ١ - اعطاء الفرصة لجميع الأفراد لكي يعملوا ويتجوا .
- ٢ - ألا ينقص من أجر العامل شيء ، وألا يستغل فائض قيمة  
عمله إلا فيما يعود عليه بالمنفعة ، أو ما ترجع فائدته إلى المصارف  
الشرعية ، التي يساهم فيها مثل سائر أفراد المجتمع الذي ينتمى إليه .  
وأعظم دليل على وجوب حماية العامل هو قول المولى تبارك  
وتعالى على لسان صاحب سيدنا موسى - عليه السلام - ، عندما

(١) الآية (١٠٥) من سورة التوبة . (٢) الآية (٣٠) من سورة الكهف .  
(٣) الآية (١٥) من سورة هود .

أراد أن يبيّن له الحكمة في خرقه للسفينة : ﴿أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعياها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا﴾<sup>(١)</sup> ، فقد تعمّد خرق السفينة ليحمي هؤلاء المساكين ، الذين يعملون في البحر من أخذ الملك لسفيتهم بطريق القوة ، وهذا الملك لم يكن يأخذ السفينة المعيبة ، أمّا خرق السفينة فيمكن اصلاحه .

وإذا كان العمل مشروعاً فإن أكل المال بالباطل محرّم شرعاً ، ويدلّ على ذلك قول المولى تبارك وتعالى : ﴿ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾<sup>(٢)</sup> ، والباطل هو ما يكون بلا مقابل ، سواء كان اغتصاباً أو ربا أو غشاً أو خيانة ، فتبقى وسيلة واحدة للكسب المشروع ، وهى العمل ، أو ما أحله المولى تبارك وتعالى من الميراث ، والهبة ، والزكاة ، والصدقات لمستحقها .

على أن حرية العمل لا بدّ أن تكون في إطار احترام حق الغير والمصلحة العامة ، وألا يكون العمل من أنواع المفاسد والمحرمات التي تضرّ بالمجتمع .

(١) الآية (٧٩) من سورة الكهف

(٢) الآية (١٨٨) من سورة البقرة

## حق الملكية

إن القرآن الكريم تولّى شئون الإنسان بالاصلاح والتهذيب والتنظيم في جميع مجالات الحياة ليهيئه بذلك لتكوين مجتمع مثالي ، ولتحسن خلافته عن المولى تبارك وتعالى في الأرض ، فربّاه على مبادئ وأسس الدين تربية روحية ، وأخلاقية ، واجتماعية ، وعالجه من كل ما أصابه وبصيه من انحرافات البيئة ، ونوازع النفس ، ونزغات الشيطان ، ووضع له الأسس التنظيمية لكل شأن من الشئون التي تنزع إليها النفس ، وتهافت عليها الأفراد ، وتضطرب حولها الأفكار والنزعات ، كالمال ، وولاية الحكم ، والدماء ، وما إلى غير ذلك .

والمال عند الناس مثيل للروح ، يحبه الإنسان ويحرص عليه ، ويضن به ، وتلك طباع وسجاياء مغروسة في الإنسان تجاه المال ، نلمسها في أخلاقه ، ونحسّها في سلوكه ، ونشعر بها في تعامله مع الغير . وقد أشار المولى تبارك وتعالى إلى هذه الطبائع وتلك السجاياء وهو يصف الإنسان بقوله عزّ وجلّ : ﴿وإنه لحب الحيز لشديد﴾<sup>(١)</sup> ، أى : حب المال ، ويقول جل شأنه : ﴿قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي إذا لأمسكنم خشية الانفاق وكان

(١) الآية (٨) من سورة العنكبوت .

## الإنسان قنورا<sup>(١)</sup> .

ولو ترك الإنسان لطباعه هذه وسجاياه تلك ، يتصرف فى المال حيث توجهه غريزته لا اختلت الموازين ، وساءت النتائج . لأنها تدفع بالإنسان إلى جمع المال والاكتثار منه ، وتوحى إليه بالآل يخضع لأمر أحد فى هذا المال ، وأن لا يتقبل الفروض التى يضعها أى نظام لهذا المال ، وآل يتقبل - كذلك - القيود التى تحد من تصرفاته فى هذا المال ، وتجعله يحرص عليه ويضن بانفاقه ما طاوعه الحرص ، فتقبض يده عن فعل الخير ، فلا يصل رحماً . ولا يغث ملهوفاً ، ولا يحنو على يتيم ، ولا يفرج كربة مكروب . ولا يسهم فى عمل حيوى عام ، وبذا تنحل روابطه ، وتقل صلته . وتضمحل اتصالاته ، ويصبح عضواً أشل فى المجتمع ، لا يفيد ولا يستفيد ، وتتعلل معه سنن الحياة ، والمال هو الذى وقف به هذا الموقف المهيئ .

وتطهيراً للإنسان من هذه الخلال المشينة ، وأداء لرسالته البشرية ، وحرصاً على الكرامة الإنسانية ، تولى التشريع الإسلامى وضع سياسة خالدة للمال ، تحقق للفرد رغباته وميوله الفطرية نحو المال . وتمتد يدها الرحيمة لذوى الحاجات من بنى الإنسان ، تسد عوزهم ، وتقيم أودهم ، وتفرج كربتهم بصورة تحفظ عليهم ماء وجوههم ، وتشعرهم بأنهم أصحاب حقوق فى هذا المال . فجاءت سياسة عادلة لا يضار بها مالك المال ، ولا تغمط حقاً

(١) الآية (١٠٠) من سورة الإسراء.

للمجتمع ، ولا تعوق سنن الحياة المتطورة ، وذلك حرصاً على وحدة الكلمة ، وانماء للعاطفة ، وحفظاً لسنن الحياة الطيبة . فكانت هذه السياسة الحكيمة<sup>(١)</sup> .

إن الاسلام عني بالمال عناية خاصة ، وسلك بسياسته المالية طريقة مثلى ، تكفل السعادة والهناء لكل طبقاته ، وتضمن الرغد والعيش الهنيء لكل أفرادهم فيها تفاوتوا في مقادير الثروة ووسائل العيش .

والاسلام عندما أقر حق الملكية الفردية إنما فعل ذلك مسايرة للغريزة البشرية التي من قواعدها - كما يقول علماء النفس - حب التملك كسائر الغرائز الأخرى التي لا يمكن تجاهلها .

والغرائز لم تودع في الإنسان إلا لتحقيق أعمالاً هامة ، ومصالح جليلة ، إذا حوّرت ووجهت إلى الطرق النافعة والسبل الخيرة ، ومن هذه الغرائز حبّ التملك ، فهو غريزة قائمة بالإنسان يوجه صاحبها إلى الأخذ بأسباب التملك المشروعة ، والطرق المباحة .

والاسلام حين أقر الملكية جعل لها من الطرق أعدها . ومن الأبواب أوسعها ، فقد شرع المولى تبارك وتعالى الأحكام العادلة . والأنظمة القيمة لطريق الكسب وسبيل العيش ، وجعل هذه الطرق فسيحة واسعة ، فقد بنى الاسلام معاملاته على قاعدة أصولية عامة ، هي : أن الأصل في المعاملات الاباحة ، ما لم يرد حظر شرعى .

(١) القرآن حياة وعصمة - النعمة الشية - صفحة ١٣٤



فالاسلام بهذه القاعدة العامة فتح باب الكسب على مصراعيه ، فجميع المكاسب من البيوع ، والاجارات ، والمشاركات ، والمقاولات وغيرها ، عقود صحيحة شرعية مباحة ، فلا يمنع من ذلك إلا أشياء معدودة ، وهى كل عقد يتضمن ظلم الغير ونخسه حقه من عقود الغرر والضرر ، والجهالة ، والغش والتدليس ، ومن ذلك أبواب الربا التى هى ظلم لأحد المتعاملين ونخس لأحد العاقلين ، كما حرم الاعتداء على حق الغير بالنهب ، والسلب ، والغصب ، والخيانة ، وجعل لذلك عقوبات صارمة لحفظ الأموال والحراسة الحقوق .

وطرق الكسب فى الاسلام كثيرة ومتنوعة ، منها :

١ - التجارة بأنواعها ، فقد مارسها المصطفى صلوات الله وسلامه عليه ، ومارسها أصحابه - رضوان الله تعالى عليهم أجمعين - ، وقد سئل رسول الله ﷺ : أى الكسب أفضل ؟ .. فقال : «عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور» ، وقال عليه الصلاة والسلام : «ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يديه» .

٢ - ومثل التجارة بالأعيان ، الذى هو البيع ، العقد على المنافع التى هى الاجارة ، فهى عقد صحيح محترم معصوم . يتقاضى عليه الأجير حقه بقدر ما يؤدى واجبه ، وقد حث على هذا التبادل بين المؤجر والأجير ، فقال للأجير : «وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون» <sup>(١)</sup> ، وقال للمؤجر : «اعطوا

(١) الآية (١٠٥) من سورة النوبة

الأجير أجره قبل أن يجف عرقه» ، وقال المولى تبارك وتعالى في الحديث القدسي : «ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة» ، منهم «رجل استأجر أجيراً فاستوفى منه ولم يعطه أجره» .

٣ - الصناعات بأنواعها ، فقد جعلها علماء الاسلام من فروض الكفايات ، بمعنى أنه يجب على المسلمين أن يقوم بها من يكتفي منهم لحاجة الناس ، فإذا لم يقوموا بها أثموا ، وقد حثَّ الشارع على اتقانها والنصح فيها ، ورغب في مزاولتها ، فقال : «ما أكل أحد طعاماً خيراً من أن يأكل من عمل يده» .

٤ - الشركات بأنواعها ، فقد مدح المصطفى صلوات الله وسلامه عليه شريكه السائب بن أبي السائب بقوله : «كنت شريكى فى الجاهلية فكنت خير شريك ، لا تداربنى ولا تماربنى» ، وقال ﷺ : «قال الله عز وجل : ﴿أنا ثالث الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه﴾» ، فالشركات بأنواعها عقود نافعة ، عظيمة الأثر . واسعة العمل ، لأنها تعتمد على الحركة الواسعة ، والتعاون فى العمل والرأى ، وتستند إلى المشاورة ، فإذا لم تدخلها الحيانة آتت أفضل الأرباح ، وأجلّ الفوائد .

٥ - تملك المباحات من احياء الأرض الميتة ، والاحتطاب ، والاحتشاش ، وقتل الصيد ، واخراج أصداف البحر وجواهره . ونحو ذلك من تملك كل ما ليس مملوكاً ولا فيه اختصاص لأحد . فقد قال المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : «من أحيأ أرضاً ميتة فهى له» ، وقال ﷺ : «من سبق إلى مباح فهو أحق به» .

٦ - اقطاعات الولاية للأراضى والأشجار المباحة ، والجلوس

في الأسواق والميادين مما لا يضرّ بالمصلحة العامة ، وقد اقطع المصطفى صلوات الله وسلامه عليه أصحابه - رضوان الله تعالى عليهم أجمعين - أراضٍ مباحة صارت ملكاً من أملاكهم ، وحقاً من حقوقهم .

٧- ومن تلك المكاسب الطيبة الغنائم التي يستولى عليها المسلمون حينما يدافعون عن عقيدتهم من عدوهم المهاجم الذي يحاول التعدّي على مقدساتهم ، أو الوقوف في طريق نشر دعوتهم . فيقاتلونه دفاعاً عن المقدسات ، أو طرداً له عن وجه دينهم . فما غنموه منه من سلاح وعقار ومال فهو حلال لهم ، فقد قال المولى تبارك وتعالى : ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالاً طَيِّباً﴾ <sup>(١)</sup> ، وقال عزّ وجلّ : ﴿وَأَنفُسَهُمْ فِتْناً قَرِيباً \* وَمَغْنَمٌ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا﴾ <sup>(٢)</sup> . وقال تقدّست أسماؤه : ﴿وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضاً لَّمْ تَطَّأُوهَا﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقال المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : ﴿وجعل رزقي تحت ظل رمحي﴾ .

هذه هي بعض الطرق المباحة لاكتساب المال وحيازته المشروعة ، وهي طرق مستقيمة ، لا ظلم فيها على أحد ، ولا تعدّ على حقوق الآخرين ، بل هي سبل شريفة كريمة ، تعتمد كل الاعتماد على الجِد والاجتهاد ، وبذل الجهد في الكسب ، والتميز والتعمير ، وتنافي الكسل والخمول والبطالة ، فالاسلام بهذه المبادئ دين عملي ، ودين حركة ونشاط ، ودين سعي وطلب .

(١) الآية (٦٩) من سورة الأنعام . (٢) الآيتان (١٨ - ١٩) من سورة النمل .

(٣) الآية (٢٧) من سورة الأحزاب .

يقول الحق جل وعلا : ﴿هو الذى جعل لكم الأرض ذلولاً فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه﴾<sup>(١)</sup> ، ويقول جلّ شأنه : ﴿فإذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الأرض وابتغوا من فضل الله﴾<sup>(٢)</sup> . والآيات والأحاديث فى الحث على السعى والجدة كثيرة . وإباحة التملك بهذه الطرق ، والاعتراف بملكية الفرد هو ما ترضيه العقول الثيرة والأفكار الصحيحة والفطر السليمة ، فإن ما يكسبه الإنسان هو مقابل ما يبذله من جدّ وجهد ، وعوض عما يقوم به من كدح وكد ، فالجزاء من جنس العمل ، وثواب المولى تبارك وتعالى رتب حصوله على العمل والاجتهاد ، يقول المولى سبحانه وتعالى : ﴿ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون﴾<sup>(٣)</sup> ، ويقول عزّ وجلّ : ﴿لمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره﴾<sup>(٤)</sup> ، وكذلك مكاسب الدنيا هى جزاء وثواب لمن عمرها وثمرها ، فلكية الفرد إذا لا تخالف شرعاً حكيماً ، ولا عقلاً سليماً ، ولا قانوناً مستقيماً .

والاسلام حينما أقر الملكية صانها وحفظها من عبث العابثين ، فكما حرّم الدماء والأعراض حرّم كذلك الأموال ، يقول المولى تبارك وتعالى : ﴿ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾<sup>(٥)</sup> ، ويقول جلّ شأنه : ﴿إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون فى بطونهم نارا وسيصلون سعيراً﴾<sup>(٦)</sup> ، ولقد فرض المولى تبارك وتعالى العقوبات الرادعة لمن اعتدى على الأموال المعصومة ، وتجرأ على

- |                                |                               |
|--------------------------------|-------------------------------|
| (١) الآية (١٥) من سورة الملك   | (٢) الآية (١٠) من سورة الجمعة |
| (٣) الآية (٥٤) من سورة يس      | (٤) الآية (٧) من سورة الزلزلة |
| (٥) الآية (١٨٨) من سورة النقرة | (٦) الآية (١٠) من سورة النساء |

الحقوق المصونة ، فمن ذلك السارق الذى تناولت يده مالا محرماً عليه . ولم يراع الأمانة وحرمة أخيه المسلم ، جعلت عقوبته قطع يده . يقول المولى تبارك وتعالى : ﴿والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم﴾ (١) . ومن ذلك قطاع الطرق الذين يخيفون الناس ، ويجلسون لهم على الطرقات ، فينهبون أموالهم ، ويعتدون على أرواحهم ، فيسيبون بذلك إيقاف السبل ، وإخافة المسلمين وإزعاجهم ، يقول المولى عز وجل : ﴿إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم خزي في الدنيا وهم في الآخرة عذاب عظيم﴾ (٢) .

ومن ذلك الاعتداء على أموال الناس بالغصب والقهر ، فهو في نظر الشرع جرم كبير ، واعتداء خطير ، يستحقّ منتهكه عقوبة الدنيا والآخرة ، يقول المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : «من ظلم شبراً من أرض طوقه من سبع أرضين يوم القيامة» ، ويقول ﷺ : «لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفسه» .

ومن ذلك الخصومات الكاذبة ، والدعاوى الباطلة ، التى يراد منها استحلال مال المسلمين ، وهذا فى نظر الشرع جريمة كبرى ، ومعصية عظمى ، يقول الرسول عليه الصلاة والسلام : «من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار وحرم عليه

(١) الآية (٣٨) من سورة المائدة .

(٢) الآية (٣٣) من سورة المائدة .

الجنة» ، فقال رجل «وإن كان يسيراً؟» فقال ﷺ : «وإن كان قضيماً من أراك» ، ويقول صلوات الله وسلامه عليه : «من اقتطع مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان» .

إن الاسلام الحكيم حينما شرع الملكية الفردية ، وصانها بسياج من الحراسة الشديدة والرقابة العتيدة ، لم يضعها في يد أهلها ، ولم يجعل لهم الحرية المطلقة فيها ، بل عدّهم أمناء عليها ، حافظين لها ، مستخلفين فيها ، فقال تبارك وتعالى : ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾<sup>(١)</sup> ، وقال عز وجل ﴿وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾<sup>(٢)</sup> ، فهو بهذا يقدر أن المال بيد الأفراد ليس لصالحهم فقط ، وإنما لصالح المجموعة منهم .

والاسلام بعد أن قرّر مبدأ استخلاف المال بيد صاحبه ، وأنه وكيل في هذا المال عن الجماعة ، والجماعة مستخلفة فيه عن المولى تبارك وتعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾<sup>(٣)</sup> ، بعد أن قرّر هذا المبدأ الذي يقضى بأن المالك ليس له كامل الحرية في التصرف في هذا المال ، وإنما تصرفاته مقيدة بحدود هي في الحقيقة صلاح له ولجموعته ، فمنع من الاسراف والتبذير لئلا يذهب المال هدراً بلا فائدة ولا عائدة ، فقال تبارك وتعالى : ﴿وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾<sup>(٤)</sup> . وقال عز وجل : ﴿وَلَا تَبْذُرُوا تَبَذُّرَ الْمُثْمِرِينَ كَانُوا إِخْوَانًا

(١) الآية (٧) من سورة الحديد .

(٢) الآية (٣٣) من سورة النور .

(٣) الآية (٣٠) من سورة البقرة .

(٤) الآية (١٩٥) من سورة البقرة .

الشياطين»<sup>(١)</sup> ، وقال جلّ شأنه : ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾<sup>(٢)</sup> .

كما نهى عن وضع المال في يد من لا يصونه ولا يصلحه . لئلا يفسده ويتلفه ، فقال تقدّست أسماؤه : ﴿وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا﴾<sup>(٣)</sup> ، وقال المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : «إن الله يكره لكم قيل وقال واضاعة المال» .  
فهذه إشارات موجزة إلى حرمة الأموال ، وتقييد تصرّفات القائمين عليها ، لئلا يظنّوا أنهم إنما خولّوا هذا المال ليسخّروه وفق مشيئاتهم وطوع ارادتهم ، ولو كانت ممّا لا يتفق والشرع الحكيم . والعقل السليم .

ولقد جعل الاسلام في الأموال التكافل الاجتماعي بين الطبقات ، وهذا التكافل جاء في طرق كثيرة وأبواب واسعة ، بحيث إذا طبّق ونفّذ أصبحت الأمة الاسلامية كلها سعيدة ، تعيش في سعة من رزقها ، ورغد من عيشها ، ومن تلك الأبواب : الزكاة : فالزكاة في الاسلام ركن من أركانه ، وقاعدة من بنائه . فلا يستقرّ له عماد بدونها ، ولا يقرّر له قرار بهدمها ، لأنها إحدى أركان الاسلام الخمسة ، يقول رسول الله ﷺ : «بنى الاسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله . وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت» . فالزكاة إذاً عقيدة يدرك المؤمن أن اسلامه لا يتم بدونها .

(١) الآيتان (٢٦ ، ٢٧) من سورة الإسراء .

(٢) الآية (٣١) من سورة الأعراف . (٣) الآية (٥) من سورة النساء .

فهو يؤديها بدافع من دينه ، ووازع من ضميره ، كما تقرّر لديه أنه يدفعها لأنها نصيب مشترك في ماله للمستحقين ، فاسمها عند العامة حق الله عزّ وجلّ ، وقال المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : «وأعلمهم أن عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فتردّ في فقرائهم» ، فشائبة الشراكة فيها بين الأغنياء والفقراء واضحة بيّنة ، ولذا فإنه لوحظ فيها العدالة والمواساة بين المعطين والآخذين ، فإنها لا تكون إلا في الأموال النامية بالتجارة ، أو الحراثة ، أو نتاج السائمة . بخلاف الأموال المجمّدة من أجل استعمالها فلا زكاة فيها .

ثم لوحظ في توزيعها المصالح العامة والمصالح الخاصة ، فالذين يأخذونها للحاجة إليها هم :

١ - العاملون فيها .

٢ - الغارمون لاصلاح ذات البين .

٣ - المجاهدون في سبيل الله جلّ شأنه .

٤ - المؤلّفة قلوبهم ، وهؤلاء يأخذونها لحاجة الأمة إليهم . وقسم يأخذها لمصلحته الخاصة من الفقراء والمساكين . وأبناء السبيل ، والغارمين لأنفسهم ، وذوى الرقاب .

وحرّم منها الأغنياء لثلاث يكون المال دولة بين الأغنياء ، كما حرّم منها الأقوياء ، لأنهم أغنياء بكدهم وجهدهم ، وحرّم منها الأقرباء الذين تجب نفقتهم على الزكّى ، لأن نصيبهم من هذا المال هو النفقة الشرعية لا الزكاة ، فلا يزاحمون مستحقّي الزكاة فيها .

ثم ان الزكاة نصيب وافر يدور كل عام ، فإذا نظّم وأخرج ببذل ، ووزّع بعدل ، صار له أثر كبير في المجتمع ، فيسدّ حاجة



المحتاجين . ويكفى عوز المعوزين . فلن يبق محتاج ولا جائع .  
ومن تلك المصارف الاسلامية : الكفّارات . فقد جعل المولى  
تبارك وتعالى اطعام الطعام . والصدقة على الفقراء والأيتام .  
وتقديم القرىان . باباً من أبواب تكفير الذنوب المرتكبة . وتحلاً من  
الإيمان المعقودة . وجبراً في خلل العبادات المشروعة .

ومن مصارف الاسلام : النفقات الواجبة على الأقربين : فقد  
جعل المولى تبارك وتعالى في أموال الأغنياء النفقة الواجبة على  
أقاربهم وذوى رحمهم . فقال وهو أصدق القائلين : ﴿وَالْوَالِدَيْنِ  
إِحْسَانًا وَبِذَى الْقُرَى﴾ <sup>(١)</sup> . وقال عز وجل : ﴿وَأْتِ ذَا الْقُرْبَى  
حَقَّهُ﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقال المصطفى صلوات الله وسلامه عليه حين سئل عن  
موضع البر : «أَمْلَكَ وَأَبَاكَ وَأَخْتِكَ وَأَخَاكَ وَمَوْلَاكَ الَّذِي تَلَى ذَلِكَ .  
حق واجب ورحم موصولة» . وقال ﷺ : «الساعي على الأرملة  
والمساكين كالجاهد في سبيل الله . وكالقائم الذي لا يفتر . والصائم  
الذي لا يفطر» .

ومن ذلك الوصية : فإن المولى تبارك وتعالى لم يترك الانسان  
يغفل عن الاحسان حتى فيما بعد الموت . لئلا تنقطع أعماله .  
وينقضى برّه واحسانه . فشرع له الوصية ، يقول المصطفى صلوات  
الله وسلامه عليه : «إن الله تصدّق عليكم بثلاث أموالكم عند  
وفاتكم زيادة في حسناتكم» . ولما كان توزيع البر ينبغي أن يتناول  
أكبر عدد من الناس . ولا يكون عند عدد محدود . فإنه مع

(١) الآية (٣٦) من سورة النساء

(٢) الآية (٢٦) من سورة الإسراء

الوارثين من الوصية ، يقول سيّد الخلق ﷺ : «إن الله أعطى كل ذى حق حقه ، فلا وصية لوارث» ، فإن الورثة مكثفون بنصيبهم من الميراث .

ومن أبواب المصارف الاسلامية الوقف : فقد حثّ المشرّع العظيم على الوقف وحبّب إليه ، ليستفّع الموقف بالصدقة الجارية . ويستفّع الموقف عليه بالغلة والنماء ، روى أن عمر بن الخطاب لما أصاب من الغنيمة أرضاً بـ «خير» طيبة نفيسة ، استشار المصطفى صلوات الله وسلامه عليه عن طريق الاحسان بها ، فقال ﷺ : «إن شئت حبست أصلها وتصدقت بها» ، فجعلها عمر - رضى الله تعالى عنه - في الفقراء وذوى القرى والرقاب والضعيف وابن السبيل .

ومن باب التكافل الاسلامى فى المال العارية : وذلك بأن ينتفع الانسان بأعيان مال أخيه بما لا يضرّ المعير وينفع المستعير . وقد عاب المولى تبارك وتعالى وتوعّد الذين لا يؤدّون هذا الواجب الأخوى ، فقال جلّ شأنه : ﴿قَوْلٌ لِلْمُصْلِينَ . الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ . الَّذِينَ هُمْ يَرَاءُونَ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ﴾ <sup>(١)</sup> . وقال تبارك وتعالى : ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ <sup>(٢)</sup> ، وقال المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : «ما من صاحب ابل ولا بقرة ولا غنم . لا يؤدى حقّها إلّا أقعد لها يوم القيامة بقاع قرقر ، تطوّه ذات الظلف بظلفها ، وتنطحه ذات القرن بقرنها» ، قيل : وما حقّها

(١) الآيات (٤ - ٧) من سورة الماعون .

(٢) الآية (٢) من سورة المائدة .

يا رسول الله ؟ .. قال : «اطراق فحلها . واعادة دلوها ومنحتها . وحمل عليها في سبيل الله» .

ومن التكافل المالى بين المسلمين القرض الخالص لوجه البر والاحسان : فقد قال رسول الله ﷺ : «ما من مسلم يقرض مسلماً قرضاً مرتين إلا كان كصدقة مرة» .

ومن هذا الباب الأخوى الضيافة : فقد جعل المولى تبارك وتعالى في مال المضيف حقاً لضيفه يثاب على القيام به . ويعاب على التقصير فيه . ولذا قال المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه» . وقال ﷺ : «أئما ضيف نزل بقوم فأصبح الضيف محروماً فله أن يأخذ بقدر قراه ولا حرج» .

ومن باب التكافل بين ذوى القرى العاقلة : فإن أخطأ الجانى خطأ يساعد على جنائته . وعلى المصيبة التى لحقته بلا تعمّد منه ولا عدوان ، وذلك ما يسمّى فى الشرع «العاقلة» . حيث يلزم عاقلته وهم أقاربه : الأقربون أو الأبعدون تحمّل الدية عنه واعطاؤها عنه ولو كان غنياً . اظهراً لمعنى التكاتف والتناصر والتعاون بين الأقربين الذين تربطهم أواصر الرحم والقرى .

وأعظم مظهر للتكاتف والتضامن الاجتماعى هو : استحقاق المسلمين جميعاً فى بيت المال ، فهو عبارة عن مؤسسة اسلامية تجبى الأموال بالطرق الشرعية . من قبض المغام ، وحيازة الزكاة . واستغلال الفىء . ثم تقوم بتنميته وتوزيعه على المسلمين بقدر ما لهم من السابقة والغناء . ويقدر ما هم فيه من الحاجة والفاقة .

وهناك باب عام في التكافل الاجتماعي بين المسلمين ، فقد  
 حثّ المولى تبارك وتعالى على الاحسان بكل طريق . وحضّ عليه  
 بكل سبيل ، ورثّب عليه الجزاء الكبير والثواب العظيم ، فقال وهو  
 أصدق القائلين : ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ (١) .  
 فشرط الحصول على البر هو الايثار بأنفس ما لدى الانسان . وقال  
 عزّ وجلّ : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا  
 أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ (٢) .  
 وقال تقدّست أسماؤه : ﴿الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا  
 وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
 يَحْزَنُونَ﴾ (٣) ، وقال تبارك وتعالى : ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ (٤) .  
 وقال المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : «ومن قرّج عن مسلم  
 كربة قرّج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة» . وقال عليه الصلاة  
 والسلام : «ومن يسرّ على معسر يسرّ الله عليه في الدنيا والآخرة» .  
 والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه» ، وقال عليه أفضل  
 الصلاة وأزكى السلام : «من كان في حاجة أخيه كان الله في  
 حاجته» ، وقال ﷺ : «المسلم أخو المسلم» ، وقال عليه الصلاة  
 والسلام : «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشدّ بعضه بعضاً» ، والآيات  
 والأحاديث في هذا المجال أكثر من أن تحصر ، وكلها تنادى  
 بالتراحم والتعاطف والمساعدة والمعاونة ، وكلها تدعو إلى الألفة  
 والمحبة والمودة ، فإذا تحقّقت هذه المعاني السامية زال الشقاء والعناء

(١) الآية (٩٢) من سورة آل عمران . (٢) الآية (٢٦٧) من سورة البقرة .  
 (٣) الآية (٢٧٤) من سورة البقرة . (٤) الآية (١٠) من سورة الحجرات .

والبؤس . وحلّ محله السعادة والنعيم والهناء لجميع الناس <sup>(١)</sup> .

وكما قرر الاسلام حق الملكية الفردية ابتداء . غنى كذلك بنقل هذه الملكية إلى جهة أخرى . ونظّم لها طريق هذا النقل بما يكفل الاحتفاظ بالأهداف المرموقة للإسلام من سياسته للمال . ويتجلى هذا في نقل هذه الملكية إلى الغير عن طريق الارث على النظام الذى بيّنه القرآن الكريم بقوله : ﴿يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فإن كنّ نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وإن كانت واحدة فلها النصف ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث فإن كان له أخوة فلأمه السدس من بعد وصية يوصى بها أو دين آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا فريضة من الله إن الله كان عليماً حكيماً . ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد فإن كان لهن ولد فلكم الربع ممّا تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين ولهن الربع ممّا تركن إن لم يكن لکم ولد فإن كان لکم ولد فلهن الثمن ممّا تركن من بعد وصية توصون بها أو دين وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار وصية من الله والله عليم حكيم﴾ <sup>(١)</sup> .

هذا هو نظام القرآن الكريم في توزيع المال بعد نقله بطريق

(١) سورة المائدة - موسم حج ١٣٨٧هـ - صدرت عن رابطة العالم الإسلامى - صفحة ١٥ ومعه

(٢) آيتن (١١ و ١٢) من سورة النساء

الارث . وبالتأمل نجد أنه مبنى على درجة القرابة قرباً من المورث وبعداً عنه . وعلى التبعات الملقاة على عاتق الوارث بالنسبة للمورث . فكما كان الوارث عليه تبعات بالنسبة للمورث يكون الوارث في بعض الأحوال أحق بالميراث كله . أو يكون أوفى نصيباً من غيره . فمثلاً الولد بالنسبة لوالده هو أقرب الناس إليه وأكثرهم تحملاً لتبعات والده . من أجل هذا قد ينفرد بالمال . وقد يشاركه فيه غيره من الورثة ويكون هو أوفاهم نصيباً .

لذا كان المبدأ العام في نظام التوارث هو ﴿لذكر مثل حظ الانثيين﴾ . لأن الذكر هو المكلف بالانفاق على الانثى . وبالقيام بشئون حياتها . ونظراً لهذه التبعات المنوط بها كان نصيبه أوفى من نصيب الانثى . لأنها أعفيت من تبعات الانفاق . وتفصيل هذه الانصبة وتوزيعها على اربابها الوارثين موضح في كتب الفقه . وهو بحث طويل ليس هذا موضعه . فليرجع إليه من يريد المزيد <sup>(١)</sup> . إن هدف الاسلام من اباحة الملكية هو أن يتسابق الناس في العمل والاحياء للأرض . وأن تكون الملكية وسيلة للتوازن بين الفئات . ولهذا فهي تخضع لمصلحة المجتمع . وحق الفرد في التملك مقيد بما يعود على الأمة من المنفعة من عمله . ويشترط أن تكون تابعة لتوجيهات الاسلام . يقول الحق تبارك وتعالى : ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾ <sup>(٢)</sup> .

إن من المحرم شرعاً جمع الثروة من الطرق غير المشروعة .

(١) القرآن حياة وعصمة - صفحة ١٤٧

(٢) الآية (٧) من سورة الحشر

وذلك من كل مهنة تمت بصلة إلى الأشياء التي لا يجيزها الشرع .  
وكل مال ناتج عنها مال حرام يحق للدولة الاستيلاء عليه وردّه إلى  
الخزانة العامة .

والمال المكتسب من طريق مباح لا يجوز انفاقه في المحرمات  
كالزنا ، وشرب الخمر ، وأكل لحم الخنزير ، والملاهي والمسرات  
المفسدة للأخلاق ، ونشر المبادئ الهدامة والردائل ، ولبس الحرير  
والذهب للرجال ، وأنواع الاسراف التي لا يستفيد منها الانتاج .  
أو التي تحوّل مجراه إلى افساد العقول والأخلاق ، والاضرار بوحدة  
الأمة وتماسكها .

### التفاوت الاجتماعي :

إذا كان هدف الاسلام من اباحة الملكية هو المحافظة على  
التوازن الاجتماعي فمعنى ذلك أنه لا يسمح تفوق بعض الطبقات على  
بعض بسبب المال ، فضلاً عن العرق والدم ، فالاسلام يحرم  
الأنظمة التي تقوم على وجود طبقات مبنية على التفاخر بالثروات ،  
وأولى بالتحريم الطبقات الجاهلية التي تقوم على التباهي بالأحساب  
والأنساب .

وليس معنى اعطاء فرصة الكسب لجميع الأفراد ، وتقرير حق  
كل فرد في نتيجة ما يحصل عليه بالطرق المشروعة ، ليس معنى هذا  
أن الاسلام يسمح بوجود الطبقات التي تترفع على غيرها ، فمن  
المعروف والمشاهد أن الناس متفاوتون في قدرتهم على العمل  
والادراك والعمل والانتاج .

وهذا التفاوت يكون من نتيجته بالطبع أن يحصل بعض الناس على مقدار من المال أكثر من غيره ، وهذا لا ضرر فيه ولا ظلم مادامت المسألة مسألة قدرة واستعداد ونشاط ، ولكن الضرر يأتي من عدم اتاحة الفرصة للجميع ، ومن الاحتكار ، وحرمان بعض الناس بسبب النظام الطبقي من العمل والكسب ، فكل فرد له الحق في أن يعمل ويكتسب ، وله أن يتمتع بنتيجة كسبه ، والدولة ملزمة بحماية جميع الأفراد من الاستغلال والاعتداء والظلم .

ويجمع هذه المبادئ قول خليفة المسلمين عمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنه - : « المرء يأخذ على قدر حاجته ، والمرء يأخذ على قدر عمله » . فعلى الدولة تمكين كل مواطن من الاستفادة على قدر حاجته عن طريق عمله ، وهذا مبدأ لا غنى عنه لكل فرد . والأفراد الذين يأخذون على قدر حاجاتهم ليسوا سواء أيضاً . فكل منهم يأخذ على قدر عمله .

أما الذين يعجزون عن العمل فإن لهم رواتبهم من الضمان الاجتماعي . ومن الزكاة على قدر حاجاتهم ، ويعطون أيضاً من الضرائب التصاعدية التي تؤخذ من الأغنياء وتردّ على المحتاجين . وبذلك يكون الاسلام قد وضع حلاً لمشكلة التفاوت الاجتماعي . التي عجز الغرب عن إيجاد حل لها على مرّ العصور ، من ناحية الفلسفة ، ومن ناحية الواقع بالتعادل بين ما هو طبيعي وما هو كسبي . فبالرغم من التفاوت في الكسب فإنه لا فرق بين غني وفقير . ولا أولوية لطبقة على أخرى بالمال ، أو بالجاه ، أو السيادة . فإذا نشأت طبقة مترفة عن طريق مخالفة تعاليم الشريعة



الاسلامية كان القضاء عليها لازماً على الدولة ، وعليها إعادة توزيع المال إلى حدوده الشرعية .

## حق العدل

لكى يتحقق العدل لابدّ من وجود المساواة بمعناها الصحيح . ولهذا نجد الذين نادوا بالمساواة احتاجوا إلى تفسير فلسفى لها . وإلى كثير من الاستشارات . حتى لقد قال الزعيم الشيوعى «ستالين» : «إن المساواة تعبير برجوازى» . والظاهر من اسم الشيوعية أن معناها المساواة بين المواطنين فى كل شىء كما يتوهم البعض من الناس . بيد أن الواقع غير ذلك . وليس هذا فى استطاعة أى نظام . لأنه لا يتفق مع العدل . فلا بدّ إذا أن يكون هناك فرق بين المتعلم والجاهل . وبين النشيط والكسلان . وبين الذكى والغبى . أما الديمقراطية فإن شعارها العمل على التسوية لا المساواة . أى : أنها تعمل على إزالة الجفوة بين الأغنياء والفقراء . وبين الأقوياء والضعفاء . وبين الطبقات العليا والطبقات الدنيا . والاسلام يقرّ المساواة بمعنى التساوى بين الناس فى الحقوق والواجبات . أى : أن من حق كل إنسان أن يحصل على ما حصل عليه غيره من الحقوق والمزايا . إذا أدّى نفس العمل الذى قام به غيره .

«ولقد خاض الفلاسفة المحدثون كثيراً فى كلام طويل عريض عن العدل والمساواة . فلم يبلغوا من اقامة العدل والمساواة ما بلغه

الاسلام بالديمقراطية الاسلامية ، فهل العدل هو المساواة ؟ .. وهل المساواة مرادفة للعدل في معناها ؟ .. بعض المساواة عدل لا شك فيه ، وبعضها كذلك ظلم لا شك فيه ، لأن مساواة من يستحق بمن لا يستحق هي الظلم بعينه ومساواة جميع الأشياء هي العدم المطلق ، إذ لا بدّ من اختلاف ليقال : هذا شيء وهذا شيء ، فإن لم يكن اختلاف لم يكن شيء ، وإنما هو العدم المطلق الذي لا محلّ فيه لموجود» .

والاسلام يدعونا إلى العدل ، ويتوّه بشأنه ، ويحثّنا عليه حتى مع أعدائنا ، يقول المولى تبارك وتعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١) . ويوجهه علينا مع الأقارب والأغراب ، ومع الأغنياء والفقراء على السواء . يقول الحق جلّ وعلا : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أُولَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ (٢) ، وكذلك في المعاملات والأحكام ، يقول المولى تقدست أسماؤه : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (٣) ، وأيضاً في الدعوة إلى الهداية ، يقول عزّ وجلّ : ﴿فَلِذَلِكَ فَادَعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا

(١) الآية (٨) من سورة المائدة .

(٢) الآية (١٣٥) من سورة النساء

(٣) الآية (٥٨) من سورة النساء .

أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم ﴿١﴾ .

وبأمرنا الاسلام بالعدل عندما نحكم بين أهل الأديان الأخرى . يقول المولى تبارك وتعالى مخاطباً رسوله صلوات الله وسلامه عليه في شأن اليهود : ﴿فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين﴾ (٢) . وليس الجائر والعاقل سواء في نظر الاسلام . يدل على ذلك قول الحق جل شأنه : ﴿وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم﴾ (٣) .

فالمساواة في نظر الاسلام معناها التساوى في العدل المطلق . ولهذا فقد سأل رجل المصطفى صلوات الله وسلامه عليه عن كلمة شاملة لمعانى الاسلام . فأجابه عليه الصلاة والسلام بقراءة قول الله عز وجل : ﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون﴾ (٤) . والعدل بهذا الاعتبار يعنى الاستقامة والسير في الطريق المستقيم . وعدم الانحراف عنه . يقول الحق جل شأنه : ﴿وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله

(١) الآية (١٥) من سورة الشورى .

(٢) الآية (٤٢) من سورة المائدة .

(٣) الآية (٧٦) من سورة النحل

(٤) الآية (٩٠) من سورة النحل

ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون» (١).

ولا فرق بين فرد وغيره ، ولا بين فئة وأخرى في تطبيق أحكام العدالة والخضوع للقانون ، فالتاس سواسية كأَسنان المشط . كما يدل عليه قول المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : «كلكم لآدم وآدم من تراب . لا فضل لعربي على أعجمي إلا بالتقوى» . وقد قام عليه الصلاة والسلام بتطبيق العدالة عملياً عندما سرقت امرأة من «بنى مخزوم» ، وطلب أهلها من أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ أن يكلمه في شأنها كي لا يقيم عليها الحد ، ولكن رسول الله عليه الصلاة والسلام أبى ذلك وقال : «والله لو سرقت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها» .

ولكن المساواة في تطبيق الأحكام هي عدالة ظاهرية فقط في نظر الاسلام ، ولهذا يجب على كل فرد أن يتحرى الحق ولا يجحد عنه . ولا ينجح إلى الغش أو التزوير جرياً وراء الأهواء ليحكم له بما ليس من حقه ، فقد قال المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : «لعل أحدكم أن يكون ألحن بحجته من الآخر فأنا أقضى له على نحو ما أسمع ، فمن قضيت له بشيء فإِنما هو قطعة من نار أقطعتها له . فليأخذ أو فليدع» ، فعلى الانسان أن يلزم جانب العدالة ، ويقول الحق ولو على نفسه ، وأن يشعر بأنه مكلف ومسئول ، وهذا من مزايا الاسلام على غيره من النظم الديمقراطية الأخرى التي لا تنظر إلا إلى المساواة في الظاهر فقط ، ولا تهتم بعد تطبيق الأحكام

---

(١) الآية (١٥٣) من سورة الأنعام .

بتوصيل الحقوق إلى أصحابها .

والاحسان الذى دعا إليه الاسلام بالاضافة إلى دعوته إلى العدل  
معناه اتقان القضاء . وتحرى العدالة والحق فيه . فهو مكمل للعدل .  
فلو أن القوانين العادلة طبقت بحذافيرها . وانتشر العدل فى العالم . ما  
خلا الأمر بعد ذلك ممن يحتاجون إلى المساعدة . والمعونة . والعلاج .  
والغوث والعفو . والسماح . فلا بد من وجود هذه الأمور لكي يتم  
الاحسان المطلوب . والذى لا يكفى العدل بدونها فى عمارة الأرض .

### العدل فى العلاقات الدولية :

إن كل شىء أمر به المولى تبارك وتعالى الأفراد فى علاقات بعضهم  
ببعض قد أمر به - أيضاً - فى العلاقات الدولية . وقد جعل الاسلام  
المودة والرحمة دعامة الصلات بين الناس . سواء فى ذلك الصلات  
بين الأفراد . أو بين الأسر والعائلات . أو بين الدول والمجتمعات .  
وعلى أساس المودة والرحمة تقوم أول صفة للمؤمنين . وهى  
الأخوة الانسانية . وقد قال المصطفى صلوات الله وسلامه عليه :  
« لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » .

والأخوة التى يدل عليها هذا الحديث الشريف هى أخوة الانسان  
للإنسان . وليست أخوة الدين فحسب . وهذا هو رأى أغلبية  
الشارحين . فلا يكتمل إيمان المسلم إلا إذا صفا قلبه . وأصبح يحب  
تحقيق الخير والسعادة فى الدارين للمخالفين له كما يحب ذلك لنفسه ،  
وحب الخير لجميع الناس هو روح الدعوة الاسلامية . وقد حثنا  
الاسلام على الرحمة والمودة فى معاملة الناس إلا الذين يعتدون علينا

ويقاتلوننا في الدين ، يقول المولى تبارك وتعالى : ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ . إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَى اخْرَاجِكُمْ أَنْ تَتَوَلَّوهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (١) .

فعلينا أن نحسن معاملة الذين لم يحدث منهم اعتداء علينا : ولم يغتصبوا أرضنا ، ولم يخرجونا من ديارنا ، وأن نبرهم ونستعمل العدالة معهم .

أما الذين اعتدوا علينا في ديننا ، وفتنونا في عقيدتنا ، وساعدوا على اخراجنا من ديارنا فهؤلاء يجب ألا نجعل بيننا وبينهم صلة أو ولاية ، ونحن نلاحظ أن المولى تبارك وتعالى عندما ذكر المعتدين علينا في الآية الثانية لم يمنعنا إلا من اتخاذهم أولياء ، ولم يحرم علينا أن نبرهم ونقسط إليهم ، لأن البر والعدل مطلوبان دائماً في معاملة كل الناس ، يقول المولى عز وجل : ﴿وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ عَلَىٰ وَلَا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ (٢) ، ويقول جل شأنه : ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ﴾ (٣) ، ولا يوجد بر أعظم من اجارة المشرك وحمايته إلى أن يصل إلى الموضع الذي يطمئن فيه على نفسه وعلى حياته . وقد حرم الاسلام وقوع القتال بين صفوف المسلمين ، وإذا حدث قتال بينهم وجب على الأمة الاسلامية أن تنهض لقتال الفئة

(١) الآيات (٨ و ٩) من سورة الممتحنة .

(٢) الآية (٨) من سورة المائدة . (٣) الآية (٦) من سورة التوبة .

الظلمة حتى ترجع عن غيها . ونجد مصداق ذلك في قول الواحد  
الأحد : ﴿وإن طائفتان من المؤمنين فأصلحوا بينهما فإن بغت  
أحدهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تنفيء إلى أمر الله فإن  
فأت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب  
المقسطين﴾ (١) .

ويتضح التضامن الاسلامي في صدّ المعتدين من المسلمين على  
أخوانهم ، ولكن الهدف من القتال في هذه الحالة ينحصر في إيقاف  
المعتدين عند حدّهم ، ثم الإصلاح بالعدل بين الدولتين أو  
الطائفتين المتنازعتين . وكلمة : «أصلحوا» في الآية الكريمة ترمز إلى  
أنه لا يقصد بالعدل تجاوز الحد في معاملة البغاة ومعاقبتهم ، ولكن  
يقصد به الإصلاح بحيث تصفو النفوس . ونسى كل من الطرفين  
ما كان من الطرف الآخر .

والإصلاح بين طوائف المسلمين وصدّ المعتدين البغاة من  
واجب جامعة الدول التي تفعل أقصى ما في جهدها وطاقاتها لتمنع  
نشوب القتال بين المسلمين مهما حدث بينهم من خلاف .

والناس بالنسبة للعلاقة بينهم وبين المسلمين ثلاثة أقسام :

١ - مسلمون .

٢ - معاهدون .

٣ - أعداء .

فالمسلمون أخوة في بلادهم . وغير المسلمين إذا قاموا في ديار  
الاسلام ورضوا أن ينضوا تحت راية حكمه فهم آمنون ، لهم ما لنا

(١) الآية (٩) من سورة الحجرات



وعليهم ما علينا ، ولهم على الدولة حق الدفاع عنهم ضد كل معتد من الداخل أو من الخارج مثل المواطنين المسلمين .

والمعاهدون يجب علينا الوفاء لهم بعهودهم ، ومعاملتهم بما تنصّ عليه هذه العهود ، يقول المولى تبارك وتعالى : ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾<sup>(١)</sup> ، ويقول عزّ وجلّ : ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقد بلغ من حرص الاسلام على الوفاء بالعهود أنه حين أوجب على المسلمين أن ينصروا اخوانهم في الدين على أعداء الاسلام استثنى من ذلك ما إذا كان بين المسلمين وبين هؤلاء الأعداء معاهدة ، فإنه قد أوجب الوفاء بها ومنعنا من نصرة المسلمين عليهم ، يقول الحق جلّ وعلا : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُجَاهَرُوا وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾<sup>(٣)</sup> .

وليست الرغبة في نموّ الدولة وتوسعها سبباً مبرراً لنقض العهود وعدم الالتزام بها في اعتبار الاسلام ، فقد نهى القرآن الكريم عن نقض العهد من أجل أن تصبح أمة أعظم من غيرها ، وشبه ذلك بنقض الغزل بعد تقويته واحكامه ، يقول المولى جلّ شأنه : ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَاهُمْ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا

(١) الآية (٤) من سورة التوبة .

(٢) الآية (٩١) من سورة النحل .

(٣) الآية (٧٢) من سورة الأنفال .

بينكم أن تكون أمة هي أرى من أمة»<sup>(١)</sup> .

وقد بلغ الوفاء بالمسلمين إلى درجة أنهم أوفوا بمعاهدات عقدها عبيد منهم للجماعة بأكملها ، وهؤلاء العبيد لم تكن بأيديهم سلطة . وإنما نقّدت عهودهم تنفيذاً لقول المصطفى صلوات الله وسلامه عليه : «المؤمنون يسعى بذمتهم أدناهم ، وهم يد على من سواهم» . وقد كتب القائد أبو عبيدة بن الجراح للخليفة عمر بن الخطاب - رضى الله تعالى عنها - يقول له : «إن عبداً آمن أهل بلد بالعراق» . وطلب منه أن يبعث إليه برأيه . فكتب إليه : «إن الله عظم الوفاء ، فلا تكونون أوفياء حتى تفوا» . فوقوا لهم وتركوهم . وهذه القصة دليل على مدى التضامن بين المسلمين لدرجة أن الفرد منهم يصح أن يكون مسئولاً عن الجميع ، فكلمته كلمتهم . وعهده عهدهم . فعليه أن يحتاط لقوله وعمله بحيث لا يخالف المصلحة ، ولا يخرج عن الحدود الشرعية . وتدلّ هذه القصة أيضاً على مقدار محافظة المسلمين على شرف الكلمة وتنفيذ العدالة على أنفسهم قبل غيرهم .

أمّا الأعداء فهم مخيرون بين أمور ثلاثة :

- ١ - الدخول في الاسلام .
  - ٢ - الدخول معنا في عهد ومسالمتنا .
  - ٣ - قيام الحرب بيننا وبينهم .
- وهذه الحرب تكون للدفاع عن العقيدة الاسلامية . ويجب

---

(١) الآية (٩٢) من سورة النحل

علينا فيها الاعتدال وعدم الظلم ، فلا يحل لنا قتل النساء ، ولا الصبيان ، ولا المعاهدين ، ولا رجال الدين الذين لا يحاربوننا . وهذه الحرب ضرورة تقدر بقدرها ، ولها مدة محدودة ، فإذا استجاب الأعداء للدعوة إلى الاسلام ، أو رغبوا في الصلح وجب علينا الكفّ عن قتالهم ، يقول المولى جلّ شأنه : ﴿فَإِنْ اعْتَرَلَوكُمْ فَلَمْ يَقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَمَّا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾<sup>(١)</sup> و : ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾<sup>(٢)</sup> .

هذه هي المبادئ التي وضعها الاسلام للعلاقات بين صفوف المسلمين وبينهم وبين غيرهم ، عدالة ، وإخاء بين المسلمين ، ومودة ، ورحمة بينهم وبين الذين يسالمونهم من المخالفين ، وكفاح في سبيل الدفاع عن العقيدة ، وحسن جوار مع المعاهدين ، والهدف الأسمى من كل هذا هو اقرار السلام التام في الداخل والخارج ، والتعاون الإنساني الذي يكون من ثمرته التعاون على تعمير الأرض واقامة العدل المطلق عليها .

### القضاء :

لقد عنى الاسلام بالعدل عنايته بالحق ، فها في مفهوم الاسلام كالشيء الواحد ، لا بدّ لتنفيذهما من سلطة ينعم الناس بهما في ظلها .

ولم يترك الاسلام اقامة العدل والحق للسلطة الدولية التي ينتظر قيامها خارج السلطات والمفاهيم المنفصلة لحقوق الإنسان ، بل شرع

(١) الآية (٩٠) من سورة النساء (٢) الآية (٦١) من سورة الأنفال .

القضاء الاسلامى لضمان تنفيذ العدل والسلام فى الداخل والخارج .

وتتسع سلطة القضاء الاسلامى حتى تشمل الفصل فى قضايا الأفراد والجماعات والدول والطوائف . وقد ترك الاسلام لأهل الأديان الأخرى حق الاحتكام إلى محاكمها الملية فى قضاياها الطائفية الأخرى ، كما سمح لها بالرجوع إلى القضاء الاسلامى إذا استقر رأيا على ذلك ، أو كانت قضاياها بين مذاهب مختلفة ، أما القضايا التى لا تتخذ طابعاً طائفيّاً فارجعها إلى القضاء الاسلامى . وعلى هذا فالقضاء فى نظر الاسلام أداة لنشر السلام فى العالم ، والاصلاح بين الأفراد والطوائف والجماعات والدول . والقاضى منفذ لأحكام الشرع ، وهو يقيمها على المسلمين وأهل الذمة والمعاهدين والمحاربين . وسلطاته مستقلة عن سائر السلطات . وعليه أن يخشى المولى تبارك وتعالى فى أحكامه .

ومن الأدلة على اخلاص القضاء الاسلامى وصدقه فى الفصل بين المسلمين وبين غيرهم . ما حكى من أن قتبية بن مسلم فتح اقليماً بـ «سمرقند» من غير أن يجبر أهلها بين القتال والمعاهدة والاسلام ، فاشتكوا إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب - رضى الله تعالى عنه - قائلين : «إن قتبية لم يجبرنا طبقاً لمقتضى الشريعة . ولو خيرنا لقرّرنا مصيرنا» . فأمر الخليفة القاضى بالنظر فى شكواهم ، فلما نظر القاضى فى الشكوى تبين له أنهم صادقون فيها ، فأصدر أمره إلى جنود المسلمين بأن ينسحبوا من هذا الاقليم ويرجعوا إلى معسكراتهم . وأن يجبروا أهل الاقليم بين الأمور الثلاثة أو العهد أو الحرب . فاختاروا العهد . فقبله منهم .

وهذا أكبر دليل على أن القضاء في الاسلام منفصل عن السياسة ، وقائم على أصول الأحكام الشرعية ، والأمثلة كثيرة على استقلال القضاة المسلمين ، وعدم مجاملتهم لأحد في الحق . وقد كانت غالبية المسلمين تدين بالحق في أقوالها وأفعالها .

وقد بعث الخليفة عمر بن الخطاب - رضى الله تعالى عنه - بكتاب إلى أبى موسى الأشعرى - رضى الله تعالى عنه - يبين فيه القواعد التى يقوم عليها القضاء ، وأوضح فيه ما يجب على القاضى ، وعرف القضاء بأنه فريضة محكمة أو سنة متبعة ، والقواعد العامة للقضاء كما أوضحها كتاب الخليفة هي :

- ١ - أن يسوى القاضى بين الناس بوجهه ، وتحكيمه وعدله . حتى لا يطمع شريف في حيفه ، ولا ييأس ضعيف من عدله .
- ٢ - البيئة على من ادعى ، واليمين على من أنكر .
- ٣ - الصلح جائز ، إلا صلحاً أحلّ حراماً أو حرّم حلالاً .
- ٤ - مراجعة الحق خير من التمادى في الباطل ، فليس هناك مانع من أن يرجع القاضى إلى الحق في قضاء قضاه بالأمس .
- ٥ - ضرورة الفهم فيما تلجلج في صدر القاضى مما ليس منصوصاً عليه في كتاب ولا سنة ، ثم التعرف للأمثال والأشباه . وقياس الأمور على نظائرها .

هذه هي أسسس القضاء الاسلامى التى يعتبر فيها سلوك القاضى ونزاهته وإدراكه وفهمه أهم من معرفته وعلمه ، والحرية والعدل فيها حق لجميع الناس ، مما يجعلهم يتشوقون لحكمه للقضاء على ما بينهم من نزاع .

وبهذا يوحد الاسلام بين الأجناس البشرية . ويقم دعامة  
 الوحدة الانسانية على أساس واقعته . يقول الحق جلّ وعلا :  
 ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾<sup>(١)</sup> .  
 وقد قال المستشرق «جيب» في كتابه «وجهة الاسلام» : «إن  
 الاسلام دين حيّ يبعث الحيوية فتستجيب له قلوب عشرات  
 ومئات الملايين وعقولهم وضائرهم . ويعدّهم بالمثل الذي يريهم  
 كيف يعيشون به عيشة الأمانة والوقار والتقوى» .  
 إن الاسلام هو شرعة الحب والائخاء والعدل والتسامح  
 والاحسان ، فلا عجب من انضواء الأمم تحت رايته ، فهو الذي  
 يحميها ويتعهدها بالأمن والسلام .

---

(١) الآية (٩٢) من سورة الأنبياء .

## خاتمة

إن هذه المبادئ القويمية ، والخواص الإنسانية النبيلة التي ذكرنا بعضاً منها لا يمكن أن نجد لها إلا في الاسلام ، فهو الدين الذي دعا إلى الإيمان بوجود إله واحد ، وطهر العقول من وثنية اليونان والعرب ، وبمجوسية الفرس ، واباحة الروم ، وهو الذي جعل الناس أمامه سواء ، وهو الدين الذي يتفق مع الفطرة الإنسانية ، يقول الحق جلّ وعلا : ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتِ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ﴾ (١) .

ويتفق كذلك مع العقل المتحرّر ، والفكر السليم ، فما من أمر جاء به الاسلام يتّصل بالعقيدة ، أو الأخلاق ، أو التنظيم ، إلا كان موافقاً للعقل ، يدركه ويصدّقه ، فعقيدته وهى : الوحدانية للمولى تبارك وتعالى فى ذاته وصفاته أمر هو حكم العقل السليم . وهذه العقيدة واضحة يصل إلى ادراكها العقل دون صعوبات إذا خلا من الأوهام والمادية .

وهو الدين الذى دعا إلى احترام الحقوق ، وحماية الحرية الشخصية ، والاجتماعية ، والسياسية ، والدينية ، وكرّم المرأة .

---

(١) الآية (٣٠) من سورة النحل .

وأعطاهما من الحرية والحقوق مثل ما عليها من واجبات . الأمر الذى لم تصل إليه المدنية الغربية فى القرن العشرين .

أمّا تنظيم الاسلام فى علاقات الدول بعضها ببعض فقد نظمها تنظيمًا كاملاً . ولعلّ مبادئه فى هذا الميدان أول تنظيم دولى عرفه العالم فى القديم والحديث .

وإذا كانت العلاقات الدولية فى العصر الحاضر تقوم على أساس من المعاهدات . أو الاتفاقيات التى تبرم بين الدول القوية . ويقصد بها تقرير مصير الدول الضعيفة . دون إرادتهم . فإن العلاقات الدولية فى الاسلام تقوم على أساس الحق والعدل . وكل اتفاق يكون على غير هذا لا يكون ملزماً ولا مقبولاً فى الاسلام . لأن الظلم فى كل صوره وأشكاله منهى عنه فى هذا الدين . يقول الحق جلّ وعلا : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ﴾ (١) .

ويكفى أن نقول ان قوانين الغرب ومبادئه التى يعدّها ويعتبرها علماء القانون والاجتماع فى «أوروبا» أعظم ما وصلت إليه المدنية الحديثة . لو قورنت بما أتى به الاسلام لكانت الموازنة منتهية بأن نظم الاسلام ومبادئه هى القوانين الانسانية العادلة . التى تكفل للأمم والشعوب حياة هادئة راضية .

ولهذا يكون الاسلام هو الدين الوحيد الذى فيه العلاج الحاسم لأدواء الانسانية . وحل مشاكلها السياسية . والاقتصادية .

---

(١) الآية (٩٠) من سورة الحل .



والاجتماعية ، بل هو الدين الوحيد الذى يصلح لحكم الانسانية  
حكماً فيه حياة مزدهرة وادعة<sup>(١)</sup> .

---

(١) المؤتمر السابع لمجمع البحوث الإسلامية - مشكلات المجتمع الإسلامى المعاصر -  
شعبان ١٣٩٢هـ - سبتمبر ١٩٧٢م - صفحة ١٨٣ .



## فهرست الكتاب

الموضوع	رقم الصفحة
الاهداء	٧
المقدمة	٩
حق الحياة	١٥
حق الكرامة	٢٠
الانسان خليفة على الأرض	٢٣
سر الكرامة الإنسانية	٢٤
احساس الإنسان بكرامته	٢٥
تحريم كل ما يحطّ من كرامة الإنسان	٢٥
تحريم السخرية والتنازير بالألقاب	٢٩
احترام الاسلام للإنسان	٣١
حرية الاعتقاد	٣٢
حكم الردّة	٣٥
كيف طبقت نظرية حرية الاعتقاد في واقع	
الحياة الاسلامية	٤٠
حرية البحث العلمي	٤٣
الحرية السياسية	٥٣
حرية الفكر والرأى	٦١
حق المساواة	٦٦

٧٧	..... حق العمل
٧٩	..... الدين لا يجافى العمل
٨١	..... درس عملى
٨٣	..... العمل فى المجال الاقتصادى
٨٥	..... خير قلوب
٩٠	..... حرية العمل
٩٤	..... حق الملكية
١١١	..... التفاوت الاجتماعى
١١٤	..... حق العدل
١١٨	..... العدل فى العلاقات الدولية
١٢٣	..... القضاء
١٢٧	..... خاتمة
١٣١	..... فهرس الكتاب

## صدر من هذه السلسلة

المؤلف	الكتاب
[الدكتور حسن باجودة]	١ - تأملات في سورة الفاتحة
[الأستاذ أحمد محمد جمال]	٢ - الجهاد في الإسلام مراتبه ومطالبه
[الأستاذ نذير حمدان]	٣ - الرسول ﷺ في كتابات المستشرقين
[الدكتور حسين مؤنس]	٤ - الإسلام الفاتح
[الدكتور حسان محمد حسان]	٥ - وسائل مقاومة الغزو الفكري
[الدكتور عبد الصبور مرزوق]	٦ - السيرة النبوية في القرآن الكريم
[الدكتور علي محمد جريشة]	٧ - التخطيط للدعوة الإسلامية
[الدكتور أحمد السيد دراج]	٨ - صناعة الكتابة وتطورها في العصور الإسلامية
[الأستاذ عبد الله بوقس]	٩ - النوعية الشاملة في الحج
[الدكتور عباس حسن محمد]	١٠ - الفقه الإسلامي آفاقه وتطوره
[د. عبد الحميد محمد الهاشمي]	١١ - لمحات نفسية في القرآن الكريم
[الأستاذ محمد طاهر حكيم]	١٢ - السنة في مواجهة الأباطيل
[الأستاذ حسين أحمد حسون]	١٣ - مولود على الفطرة
[الأستاذ علي محمد مختار]	١٤ - دور المسجد في الإسلام
[الدكتور محمد سالم محيسن]	١٥ - تاريخ القرآن الكريم
[الأستاذ محمد محمود فرغلي]	١٦ - البيئة الإدارية في الجاهلية وصدر الإسلام
[الدكتور محمد الصادق عفيق]	١٧ - حقوق المرأة في الإسلام
[الأستاذ أحمد محمد جمال]	١٨ - القرآن الكريم كتاب أحكمت آياته [١]
[الدكتور شعبان محمد اسماعيل]	١٩ - القراءات أحكامها ومصادرها
[الدكتور عبد الستار السعيد]	٢٠ - المعاملات في الشريعة الإسلامية
[الدكتور علي محمد العماري]	٢١ - الزكاة فلسفتها وأحكامها
[الدكتور أبو اليزيد العجمي]	٢٢ - حقيقة الإنسان بين القرآن وتصور العلوم

## الكتاب

## المؤلف

- |   |  |
|---|--|
| ٢٣ - الأقليات المسلمة في آسيا وأستراليا       | [ الأستاذ سيد عبد المجيد بكر ]         |
| ٢٤ - الاستشراق والمستشرقون وجهة نظر           | [ الدكتور عدنان محمد وزان ]            |
| ٢٥ - الإسلام والحركات الهدامة                 | [ معالي عبد الحميد حموده ]             |
| ٢٦ - تربية النشء في ظل الإسلام                | [ الدكتور محمد محمود عمارة ]           |
| ٢٧ - مفهوم ومنهج الاقتصاد الإسلامي            | [ الدكتور محمد شوقي الفنجرى ]          |
| ٢٨ - وحى الله                                 | [ الدكتور حسن ضياء الدين عتر ]         |
| ٢٩ - حقوق الإنسان وواجباته في القرآن          | [ حسن أحمد عبد الرحمن عابدين ]         |
| ٣٠ - المنهج الإسلامي في تعليم العلوم الطبيعية | [ الأستاذ محمد عمر القصار ]            |
| ٣١ - القرآن كتاب أحكمت آياته [٢]              | [ الأستاذ أحمد محمد جمال ]             |
| ٣٢ - الدعوة في الإسلام عقيدة ومنهج            | [ الدكتور السيد رزق الطويل ]           |
| ٣٣ - الاعلام في المجتمع الإسلامي              | [ الأستاذ حامد عبد الواحد ]            |
| ٣٤ - الالتزام الدينى منهج وسط                 | [ عبد الرحمن حسن حبكة المبدانى ]       |
| ٣٥ - التربية النفسية في المنهج الإسلامى       | [ الدكتور حسن الشرفاوى ]               |
| ٣٦ - الإسلام والعلاقات الدولية                | [ الدكتور محمد الصادق عفيفى ]          |
| ٣٧ - العسكرية الإسلامية ونهضتنا الحضارية      | [ اللواء الركن محمد جمال الدين محفوظ ] |
| ٣٨ - معاني الأخوة في الإسلام ومقاصدها         | [ الدكتور محمود محمد بابلى ]           |
| ٣٩ - النهج الحديث في مختصر علوم الحديث        | [ الدكتور على محمد نصر ]               |
| ٤٠ - من التراث الاقتصادى للمسلمين             | [ الدكتور محمد رفعت العوضى ]           |
| ٤١ - المفاهيم الاقتصادية في الإسلام           | [ د. عيد الغليم عبد الرحمن خضر ]       |
| ٤٢ - الأقليات المسلمة في أفريقيا              | [ الأستاذ سيد عبد المجيد بكر ]         |
| ٤٣ - الأقليات المسلمة في أوروبا               | [ الأستاذ سيد عبد المجيد بكر ]         |
| ٤٤ - الأقليات المسلمة في الأمريكتين           | [ الأستاذ سيد عبد المجيد بكر ]         |

## الكتاب

## المؤلف

- ٤٥ - الطريق إلى النصر ————— [الأستاذ محمد عبد الله فوده]
- ٤٦ - الإسلام دعوة حق ————— [الدكتور السيد رزق الطويل]
- ٤٧ - الإسلام والنظر في آيات الله الكونية ————— [الدكتور محمد عبد الله الشرفاوى]
- ٤٨ - دحض مقتربات ————— د. البدر اوى عبد الوهاب زهران]
- ٤٩ - المجاهدون في فطاني ————— [الأستاذ محمد ضياء شهاب]
- ٥٠ - معجزة خلق الإنسان ————— د. عبد الرحمن عثمان]
- ٥١ - مفهوم القيادة في إطار العقيدة الإسلامية ————— [الدكتور سيد عبد الحميد موسى]
- ٥٢ - ما يختلف فيه الاسلام عن الفكر الغربى والماركسى ————— [أنور الجنى ————— دى]
- ٥٣ - الشورى سلوك والتزام ————— د. محمد أحمد البابلي]
- ٥٤ - الصبر في ضوء الكتاب والسنة ————— [أسماء عمر فدعق]
- ٥٥ - مدخل إلى تحصيل الأمة ————— د. أحمد محمد الخراط]
- ٥٦ - القرآن كتاب أحكمت آياته ————— [الأستاذ أحمد محمد جمال]
- ٥٧ - كيف تكون خطيباً ————— [الشيخ عبد الرحمن خلف]
- ٥٨ - الزواج بغير المسلمين ————— [الشيخ حسن خالد]
- ٥٩ - نظرات في قصص القرآن ————— [محمد قطب عبدالعال]
- ٦٠ - اللسان العربى والاسلامى معاً في مواجهة التحديات ————— [الدكتور السيد رزق الطويل]
- ٦١ - بين علم آدم والعلم الحديث ————— [الأستاذ محمد شهاب الدين الندوى]
- ٦٢ - المجتمع الإسلامى وحقوق الإنسان ————— [الدكتور محمد الصادق عفيفى]
- ٦٣ - من التراث الاقتصادى للمسلمين ٢ ————— د. رفعت اعوضى]
- ٦٤ - تصحيح مفاهيم حول التوكل والجهاد ————— [السنداء عبد الرحمن حسن جنيكه]
- ٦٥ - لماذا وكيف أسلمت ————— [الأستاذ أحمد سامى عبد الله]
- ٦٦ - أصلح الأديان عقيدة وشريعة ————— [الأستاذ عبد الغفور عطار]
- ٦٧ - العدل والتسامح الإسلامى ————— [الأستاذ أحمد الخرنجى]
- ٦٨ - القرآن الكريم كتاب أحكمت آياته ٤ ————— [الأستاذ أحمد محمد جمال]

مطابق رابطہ العالم الاسلامي - مكة المكرمة